

## الاتجاه الكلامي عند حسن حنفي:

### دراسة تحليلية نقدية في ضوء العقيدة الإسلامية

**Anisa Nabela**

Sekolah Tinggi Ilmu Tarbiyah (STIT) Nurussalam, OKU Timur  
Email: [anisa@stitnurussalam.ac.id](mailto:anisa@stitnurussalam.ac.id)

**Risma Nur Baiti Tsani**

Universiti Islam Sultan Sharif Ali (UNISSA), Brunei Darussalam  
Email: [rizmanoer2@gmail.com](mailto:rizmanoer2@gmail.com)

#### **Abstract**

*This study is inspired by the fact that Muslims have historically lived following the spirit and syari'ah of Islam. However, with the growth of human thinking patterns and frameworks, it is not surprising that there is still a negative influence through the war of intellectual invasion, whether from outside or from within Islam. Many societal problems, including those of politics and economics, as well as justice and freedom, do not have solutions according to Hassan Hanafi. He is a contemporary Egyptian figure who aims to revive new steps in modern Islamic culture. This research is included in the category of theological research, and it seeks to investigate Hassan Hanafi's main concepts and thoughts regarding his Kalam Science, as well as the patterns that influence it. In this study, the author uses three research methodologies: descriptive, analytical, and critical methods. Beginning with the author's exposition of Hassan Hanafi's beliefs in his writings, then observing Kalam's thoughts from his works, criticizing them in light of Mutakallim's and other Muslim philosophers' perspectives on 'Aqīdah Islāmīyyah. According to this study, Hassan Hanafi has made changes ancient Islamic theology to support religious reforms and create people's rights. The Reformation's goal is to place humans at the centre of life, to shift from theocentric to anthropocentric, and from the hereafter to the world orientation, and to advocate for liberation theology that seeks to raise the rights of downtrodden people. Thus, it becomes very evident that Hassan Hanafi's approach to understanding ancient Islamic theology is*

*extremely impacted by the legacy of Western thought and is therefore not in agreement with the 'Aqīdah Islāmiyyah, which still upholds the naṣ of the Qur'an rather than prioritizing rationality.*

**Keywords:** *Kalam Science, Kalam Patterns, Hassan Hanafi, Theocentric and Anthropocentric.*

### **Abstrak**

*Penelitian ini dilatarbelakangi oleh kenyataan bahwa umat Islam telah hidup dalam semangat dan syari'ah Islam. Namun demikian, seiring berkembangnya pola dan kerangka berpikir manusia, tidak heran jika tetap terdapat pengaruh negatif melalui perang invasi intelektual baik dari luar atau dari dalam Islam itu sendiri. Banyak masalah kehidupan sosial, baik dari segi politik maupun ekonomi, keadilan dan kebebasan, yang tidak memiliki solusi untuk masalah ini menurut Hassan Hanafi. Ia seorang tokoh kontemporer Mesir yang berusaha menghidupkan kembali langkah-langkah baru dalam budaya Islam kontemporer. Penelitian ini termasuk dalam jenis penelitian teologi (al-dirāsah al-kalāmiyah), yang bertujuan untuk menelusuri ide pokok dan pemikiran Hassan Hanafi tentang Ilmu Kalam miliknya serta corak yang mempengaruhi Ilmu Kalam tersebut. Dalam penelitian ini, peneliti menggunakan tiga metode penelitian yaitu, metode deskriptif, analisis dan kritik (naqd). Dimulai dengan penggambaran penulis tentang ide pemikiran Hassan Hanafi, menganalisa pemikiran Kalam dalam karya-karyanya, dan mengkritiknya dengan pemikiran Mutakallim dan Tokoh Pemikir Muslim lainnya dalam prespektif Akidah Islam. Menurut penelitian ini, Hassan Hanafi telah melakukan pembaharuan terhadap teologi Islam klasik untuk menegakkan reformasi keagamaan dan untuk menetapkan hak-hak rakyat. Ide reformasinya adalah untuk memosisikan manusia sebagai pusat kehidupan, mengubah dari teosentris ke antroposentris, dan dari akhirat untuk dunia, serta menyuarakan teologi pembebasan yang bertujuan untuk mengangkat hak-hak rakyat yang tertindas. Dengan demikian, tampak sangat jelas, bahwa pola pikir Hassan Hanafi dalam memaknai teologi Islam klasik sangatlah terpengaruh oleh tradisi pemikiran Barat dan tidak sesuai dengan Akidah Islam yang tetap mempertahankan nas al-Qur'an bukan mengedepankan rasionalitas.*

**Kata Kunci:** Ilmu Kalam, Corak Kalam, Hassan Hanafi, Teosentris dan Antroposentris.

## مقدمة

إنّ فكرة حسن حنفي لا تخلو من الأحوال الاجتماعية التي تحيط به، كما تأثر التفكير الصادر من النظر وعقل الإنسان بمجتمعه وبيئته وتربيته. أنه مهجوم بأنواع القلق والحزن المتعمقة على حظ الأمة الإسلامية المهددة بأنواع التحديات ولاسيما من هؤلاء المستشرقين. والأهم منها مواجهة تعصيرات الغربيين التي هزت النظام الاجتماعي والاقتصادي والأحكام الإسلامية. فلذلك بدأ حسن حنفي على إنشاء فكرة جديدة على الأساس الاجتماعي بتحليل القضايا المعاصرة معتمدا إلى الدين أو النص.

توجه حسن حنفي في طفولته بواقعة الحياة تحت احتلال واستعمار الغربية الذي يقيم روحه في حب الوطن والمواقف الوطنية والقومية، كان وعيه بالعلم في الحرب العالمية الثانية (إذ أنه من مواليد ١٩٣٥ م) وكان هو صغار مع دول المحور لأنها كانت ضد بريطانيا التي تستعمره، ولم يكن يدري وقتها ماذا تعني النازية او العنصرية<sup>١</sup> فهو الوعي الأول في تكوين فكرة حسن حنفي السياسي. وكان الوعي الثاني ابان حرب فلسطين ١٩٤٨ م عندما ذهب للتطوع

---

<sup>1</sup>Hasan Hanafi, *al-Turāts wa al-Tajdīd, Mawqifunā min al-Turāts al-Qadīm min al-'Aqīdah ila al-Tsawrah, al-Muqaddimāt al-Tazriyāt*, (Lebanon-Beirut: Daar al-Tanwir, 1988), 46.

في جامعة (الشبان المسلمين) فطلبوا تحويلهم إلى حزب آخر (مصر الفتاة).

إنّ علم الكلام نشأ قبل عصر الترجمة، ونشأ قبل تأثير بالفلسفة اليونانية،<sup>2</sup> إننا نرى إلى حقيقة العوامل الرئيسية في نشأة علم الكلام، أنّ الظروف المحلية الداخلية للمجتمع الإسلامي الجديد كانت لها فعاليتها الحاسمة في هذه النشأة الكلامية. فإنّ من أهمية هذه العوامل الأجنبية لا تقل، بحال من الاحوال عن أهمية هذه العوامل الداخلية. وذلك، أنّ الثقافات الاجنبية قد نهيت المسلمين في وقت مبكر إلى ضرورة المحافظة (العقلية) أن صح التعبير، على ما لديهم من نص ديني مقدس. وما كان بوسع المسلمين أو يقوموا بذلك إلا بتأسيسهم لعلم الكلام وما يماثله من أبحاث أخرى كلها كانت بقصد المحافظة على الدين الجديد وتقويمه وتقديم آرائه وأفكاره بصورة واضحة وبأدلة عقلية مقنعة. وكان لا بد للمسلمين أن يقوم على وجه أكمل في تحديد موقفهم من هذا التراث الاجنبي. فإن العوامل الثقافية ومعها العوامل المحلية هي التي أظهرت علماء الكلام.<sup>3</sup>

<sup>2</sup>Yumna Tarif Al-Khuli, *al-Ṭabī'īyyāt fī 'Ilm al-Kalām min al-Māḍī ila al-Mustaqbal*, (Mesir: Daar al-Hindawi, 2012), 19.

<sup>3</sup>Faishal Badir 'Aun, *'Ilm Al-Kalām Wa Mudārisuhu* (Mesir: Daar al-Tsaqafah, n.d.), 27.

هناك الباحثون الأولون الذي بحثوا رأيي عن حسن حنفي، Syarifuddin بحث عن "Konsep Teologi Hasan Hanafi". استنتج الباحث بأن الإسلام عند حسن حنفي هو الأيديولوجيا والمصادر لحركة المسلمين.⁴ المقالة العلمية لـ Lukman Hakim بحث عن "Konstruksi Teologi Revolusioner". استنتج الباحث بأن العقيدة لها منبع واقعي تآثر لوجود التحول الاجتماعي.⁵ والمقالة العلمية الأخرى بموضوع *Teologi Pembebasan Hassan Hanafi Terhadap Penindasan Perempuan Dalam Pandangan Angela Davis* الباحث لـ Shofa Agniya Nur Azizah, Munir, Yogi Supriyadi. استنتجوا بأن الاتجاه العقائدي لحسن حنفي له اتجاه إنساني.⁶ ومن هذه البحوث السابقة رأت الباحثة بأن الاتجاه الكلامي لحسن حنفي مهما، وتقوم الباحثة بدراسة تحليلية نقدية في ضوء العقيدة الإسلامية.

### الاتجاه الكلامي عند حسن حنفي وآرائه الكلامية

---

⁴Syarifuddin, "Konsep Teologi Hasan Hanafi," *Jurnal Substantia* 14, no. 2 (2012): 208.

⁵Lukman Hakim, "Konstruksi Teologi Revolusioner Hasan Hanafi," *Substantia* 12, no. 1 (2010): 102, <https://jurnal.ar-raniry.ac.id/index.php/substantia/article/download/3780/2536>.

⁶Shofa Agniya Nur Azizah, Munir, and Yogi Supriyadi, "Teologi Pembebasan Hassan Hanafi Terhadap Penindasan Perempuan Dalam Pandangan Angela Davis," *JAQFI: Jurnal Aqidah Dan Filsafat Islam* 7, no. 1 (2022): 117.

أصبح علم الكلام بحثا مهما في إيجاد الفكرة الجدية لحسن حنفي، حيث أن الكلام أو العقيدة أساسا في تكوين الفكرة وتأسيسا في فهم الدين الصحيح، أما مفهوم العقيدة أو مفهوم عن الكلام من المتكلمين مختلف حسب ما فهموا. ويفترض حسن حنفي في فهم عن علم الكلام ليس علميا ولا أساس له، ولذلك اقترح مفهومًا جديدًا لعلم الكلام. ومع ذلك، يجب أن نعرف مسبقًا عن علم الكلام الذي يفهمه حسن حنفي مقدما.

أما هو يقصد بعلم الكلام كموضوع العلوم الإنسانية الحديثة، وهذا ما أراده بعلم الكلام الجديد، أما علم الكلام القديم لم يكن موضوعا للعلوم الحديثة ولم يرتبط بعلوم الاجتماع وبالسياسة وبالتاريخ، وبالحرارة الإصلاحية الحديثة. إضافة إلى فكرة حسن حنفي في تجديد كنوز الإسلام، استعرضت الباحثة في هذا المبحث عن مفهوم علم الكلام من منظور حسن حنفي، ومن بعض آراء المتكلمين.

وقد يعني حسن حنفي أن "الكلام" هو المنهج وليس الموضوع، منهج التفكير أو منهج الحوار أو منهج التأثير أو أسلوب التعبير. فعلم الكلام عند القدماء يورث القدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات وإلزام الخصوم. فالكلام بالنسبة للدين كالمنطق بالنسبة إلى الفلسفة.<sup>7</sup>

<sup>7</sup>Abu Al-Fath Muhammad bin Abdul Karim bin Abi Bakar Al-Syahrasytani, *al-Milal wa al-Nihal*, (Beirut: Daar Al-Fikr, 1993), 41.

وذلك قد يكون صحيحا عند حنفي، فالكلام منطلق الدين. وفي هذه الحالة تكون تسمية "علم أصول الدين" أفضل لأنها تشير إلى البحث عن أصول العقائد أي الأسس النظرية التي تقوم عليها. ويبقى "علم الكلام" تاريخا لعلم أصول الدين أي اجتهادات الأصوليين في إيجاد صياغات عصرية للعقائد تعبر عن احتياجات كل عصر.<sup>8</sup>

إنّ العناصر المشتركة في فكر قضايا الكلامية المعاصرة لحسن حنفي مطروحة من بعض الفكر المادي إذ رأينا إلى أساتذته الذي علمه في تاريخ دراسته، من نقطة فكرته هو إبعاد الدين عن توجيه الإنسان أفراد أو جماعات بالنسبة لتحصيل سعادته وإحلال العلم محله، مثل فكرة الإنسانية، وفكرة الرأسمالية، وفكرة التحررية والعدالة.<sup>9</sup> لذلك قامت الباحثة في هذا المبحث بعرض آراء حسن حنفي ثم نقده من ناحية العقيدة الإسلامية.

### فكرة الإنسانية

إنّ مفهوم الإنسان - من الناحية البيولوجية - حيوان، بمعنى أنّ جسمه - كجسم الحيوان - يتكون من العديد من الآلات والأجهزة والأنجسة المعقدة ظن التي يستطيع بها أن يحافظ على

<sup>8</sup>Hasan Hanafi, *Min al-'Aqīdah ilā al-Tsaurah; al-Muqaddimāt al-Naẓariyyah*, (Lebanon-Beirut: Daar al-Tanwir, 1988), 15-16.

<sup>9</sup>*Ibid*, 5.

حياته، عن طريق الطعام والشراب، ولكن يختلف الإنسان مع الحيوان عن طريق التفكير. والعقل الإنساني هو الذي يعوض الإنسان عن كل نقص أو عجز في تكوينه البيولوجي، أو في قدرته الحسية لأنه قادر أن يخترع من الوسائل والأساليب، ما يحيل بها ضعفه قوة، وبقدرته على التفكير والكشف والاختراع.<sup>10</sup> والإنسان حيوان متدين، أو حيوان ذو عقيدة، وهذا الدين وتلك العقيدة هما اللذان يحفظان النفسي، وبدونهما يختل ذلك التوازن، وينهار الإنسان.

أما أن الإنسان خلق خلقاً مستقلاً، وكان وراء خاصيته الوجودية حكمة معينة، ولكن هذا تعبير خطأ لدي التطورين. وقد أثرت هذه النظرية على كثير من المسلمين، فذهبوا يحرفون الدين ليتسق معها، ومؤولين خلق آدم بيدي الله وتعليمه الأسماء وسجود الملائكة. وانتهى مع الفلسفة الوجودية أن رأت أن الإنسانية التي تفرقه عن الحيوان، شيء مضاف ليس أصيلاً فيه، ومن ثم يجدر به أن يزيحه عن كاهله فيصبح كالحيوان متحرراً من كل قيود الإنسانية.<sup>11</sup>

<sup>10</sup>Abdul Ghani 'Abud, *al-'Aqīdah al-Islāmiyyah wa al-Īdiyūlūjiyyāt al-Mu'āṣirah*, (Beirut: Daar Al-Fikr al-'Arabi, 1976), 35.

<sup>11</sup>Abdurrahman bin Zaid, *Manāhij al-Bahst fī al-'Aqīdah al-Islāmiyyah fī al-'Aṣr al-Hādir*, (Riyadh: Daar Isbiliya, Markaz al-Dirasat wa al-'Ilam, 1997), 483.



أما الإنسانية<sup>12</sup> هو مذهب إباحي هدام، ودعوة خادعة من قبل دهاة أعداء الدينا وهو مذهب جديد براق من المذاهب الكثيرة التي أنتجتها العقلية الأوروبية في الأساس في خضم الصراع مع الكنيسة، وفي خضم انتشار المذاهب الباطلة في ذلك الوقت، وقيل لها الإنسانية نسبة إلى الإنسان، بدأ في نصف القرن الثامن عشر، عصر التحرر في أوروبا، ظهرت في إيطاليا، ثم انتشرت إلى البلدان الأخرى. فلا بد أن يكون التجمع على الإنسانية وحدها بدلا عن الكنيسة وتعاليمها، وأن الدين أمر شخصي بين الله والإنسان كما كانوا يزعمون في بدء أمرهم.<sup>13</sup> في نفس الوقت أنهم يفصل الدين من أمورهم الدنيوية حسب تقديراتهم وإرادتهم، وبذلك عندهم تأتي الحياة السعيدة القائمة على المحبة الإنسانية وتتوحد العواطف والأفكار ويعيش الناس كلمهم حسب خداع الماسونية، ولكنهم بعيدين عن أي مؤثر آخر من الوطنية أو القومية أو الدين.<sup>14</sup> هذه هي فكرة غربية في تفصيل الدين حيث أنه يحمل إسم الإنسانية تحت راية حياة سعيدة للمجتمع.

<sup>12</sup>Jamil Shaliba, *al-Mu'jam al-Falsafī bi al-Fāz al-'Arabīyah wa al-Faransīyah wa al-Injilīziyyah wa al-Lātīniyyah*, (Beirut-Lebanon: Daar al-Kutub al-Banani, 1982), 158.

<sup>13</sup>Ghalib bin 'Ali 'Iwaji, *al-Madzāhib al-Fikriyyah al-Mu'aṣirah wa Dawruhā fī al-Mujtama'āt wa Marwqif al-Muslim Minhā*, (Jeddah: Al-Maktabah al-'Ashriyyah al-Dzahabiyah, 2006), 827.

<sup>14</sup>*Ibid*, 828.

من بيان السابق رأت الباحثة أن الإنسانية من اصطلاح الغربية، حيث أنه معان متعددة. يراد بها إبراز الذات الإنسانية مقابل الألوهية، حيث ترى الفلسفات المادية أن وجود الإنسان بصفته فاعلا يتضائل باطراد مع شعوره (بالحضور الإلهي)، أي استشعاره لعظمة الله وهيمنته، ودخول الإنسان تحت مشيئته وحكمه، وبالمقابل فكما انحسر هذا الإيمان، برز الوجود الإنساني استقلالا وإبداعيا، وعلى الرغم من أن الذي يبرز هذا التصور للإنسانية هو الاتجاهات الملحدة، إلا أنه نفسيا وواقعا يسود الثقافة الغربية عامتها. إما أن يكون الغرض منه تجديد الفهم أو مطابقة المصطلحات بالمشكلات المعاصرة، ولكن لا يزال هذا المذهب إحدى من منهج الغرب للوصول إلى هدم الدين.

إن البحث عن الإنسان عند حسن حنفي كمبحث مستقل في علم أصول الدين وحضوره كأنسان مغترب فيه، كأنسان كامل في أصول التوحيد وكأنسان متعين في أصول الوحي، كذات وصفات في التوحيد، وكحرية وعقل في العدل إلا أنه يظهر أحيانا كموضوع جزئي، وكأن الإنسان ظاهرة طبيعية، وكأنه شيء وليس إنسانا. حيث أن البحث عن الإنسان يكون موضوعا خاصا في فكرة حسن

حنفي، يبدو أن بدايته من الوعي الاجتماعي من واقع البشر وواقع الاجتماعي.<sup>15</sup>

يظهر فكرة الإنسانية لحسن حنفي الإنسان حاضرا في عدة تصورات. الأول التصور الثنائي للإنسان الذي يجعله مركبا من نفس وبدن، وهو التصور الشائع ليس فقط في العلوم النقلية العقلية بل أيضا في الدين الشعبي.<sup>16</sup> إن هذا التصور يعطي الأولوية للروح على البدن ينتهي بأن يجعل البدن أقوى من الروح فهو الضاغط عليه الحابس له. قط يكون صحيح أن الروح منبع لكل مظاهر الحياة، وبالتالي يتم التركيز في هذا التصور على الحياة ومظاهره إلا أنه يصعب تفسير صلة الروح بالبدن.

فالإنسان هو الإنسان دون رده إلى ما هو أكثر منه كروح إلهي ولا إلى ما هو أقل منه كبدن طبيعي. والعجيب أن تحول النظرة المادية أي التجسم والتشبيه إلى نظرة روحية في الإنسان كما تتحول النظرة المثالية أي التنزيه في الالهيات إلى نظرة طبيعية في الإنسان وكأن الله والإنسان متقابلان ومتكاملان في التشبيه والتنزيه. إذا ما شبه الله الإنسان وإذا ما نزه الله شبه الإنسان.<sup>17</sup> أما الدليل على

---

<sup>15</sup>Hanafi, *Min al-'Aqīdah ila al-Tsawrah; al-Muqaddimāt al-Nazariyah...*, 532-34.

<sup>16</sup>*Ibid*, 530.

<sup>17</sup>Hanafi, *Min al-'Aqīdah ila al-Tsawrah; al-Muqaddimāt al-Nazariyah...*, 537.

أن الله لا يشبه بشيء باطل إذا كان القضية في تشبيهه الله بالإنسان، ولكن إذا ثبت التنزيه على عدم التشبيه بالله فهذا صحيح.

وبالإضافة إلى الإنسانية الحاضرة في فكرة حسن حنفي كموجود طبيعي هناك الإنسان مغتربا، الإنسان الكامل الذي يقبع وراء نظرية الذات والصفات والإنسان المتعين الذي يقبع وراء نظرية الذات والصفات والإنسان المتعين الذي يقبع وراء نظرية الأفعال. الإنسان كذات أو كوعي خالص موجود قديم باق، لا أول له ولا نهاية له في الزمان ولا يحل في كمان ولا يشبه الحوادث وواحد، والإنسان كصفات أو كوعي متعين متحقق بالعلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والكلام والإرادة، والإنسان المتعين بالحرية والتميز بالعقل، وكأن الحرية هي مبدأ التفرد، تفرد الإنسان المتعين من الإنسان الكامل، وأن العقل نتيجة طبيعية للحرية لما كانت الحرية عاقلة مسؤولة.<sup>18</sup> ومن ثم يكون الإنسان ذاتا وأفعالا هي النتيجة النهائية للعقلية الشق الأول لعلم أصول الدين، وهذا هو ما فعله حنفي في تجديد علم الكلام وفي فهم معنى الإنسان الحاضر، أن يكون الإنسان حرية وقادرا على فعله في الحياة. إذ يكون الإنسان مركزا في الحياة على قدرته ووعيه الذاتي والصفاتي.

---

<sup>18</sup>Ibid, 540.

ومن هنا ترى الباحثة، أن قضية الإنسانية الذي ظهر وانتشر حول مشكلات الكلام المعاصرة في بيئة الإسلام، أنها دعوة إلى رفع حقوق الإنسان وتأثر منه حرية الفكر والاعتقاد، وتجعل الناس كمرکز الحياة في الدنيا لأن الناس له دور عظیم في الحياة، حيث أن الناس قادر على كل فعله ونسى فيه عن دور الإله الذي نظم ودبر الكون.

### التحرير والعدالة الاجتماعية

إن معنى العدالة هو مصدر من الدل ضد الجور، وما قام في النفوس أنه مستقيم.<sup>19</sup> أما العادل عند علماء اللاهوت هو صفة للإنسان الخاضع لأوامر الله ونواهيه، وهو ضد الظالم، والفسق والجائر. أو هو صفة الله تعالى لامتناع الجور عنه، ولأنه سبحانه لا يأمر عباده إلا بخير، ولا يكلفهم إلا يسيراً. ومعنى ذلك أن القول بالعدل اللإلهي يوجب القول بالحرية الإنسانية، لأنه لا يعقل أن تكون المعاصي بتقدير الله، أي لا بمحبته ولا برضاه ولو كانت كذلك لما كان الله عادلاً.<sup>20</sup> أما معنى التحرير أو الحرية هو الحر ضد العبد أي الخالص من الشوائب والحر من الأشياء أفضلها، ومن القول أو الفعل أحسنه. فالحرية هي الخلوص من الشوائب أو الرق أو اللؤم،

<sup>19</sup>Muhammad bin Ya'qub Fairuz Abadi, *al-Qāmūs al-Muḥīth*, (Beirut: Muassasah al-Risālah, 2005), 171.

<sup>20</sup>Shaliba, *al-Mu'jam al-Falsafī...*, 42-43.

فإذا أطلقت على الخلوص من الشوائب دلت على صفة مادية أي صفة اجتماعية. أما معنى العام من الحرية هي الخالص من القيود، العامل بإرادته أو طبيعته.<sup>21</sup> عرضت وانتقدت الباحثة أن هذان مفهومان قد ظل من مفهوم الإسلام، مخالفاً بالنص القرآن والسنة النبي، حيث أن الهدف منها "العدالة والحرية" هو رفع حقوق الإنسان كعبد حر في استقلال اختيار الدين ليس فعلاً وقولاً حراً بل حصل على حرية الاعتقاد، كذلك العدالة الذي أبرزه هذا المفهوم قد اتفقه حنفي، على أن العدالة التسوية بين أفعال الإنسان لحقوق حياتهم رغم لم يكن للإنسان العدالة الحقيقية، لأن العدل لله وحده.

أنّ العدالة والحرية مفهومان يمثلان تطلعات الإنسان عبر مراحل التاريخ وفي مختلف الحضارات الإنسانية، وكانت هناك حضارات وثقافات تُعلي قيمة العدالة، وأخرى تعلي قيمة الحرية، وفي الحالة الأولى كان يمكن للعدالة أن تتحقق، لكنها تؤدي إلى استبداد سياسي، وفي الحالة الثانية تتحقق الحرية لكن ينتج عنها - غالباً - ظلم اجتماعي، بينما جاء الإسلام فنظر إلى العدالة والحرية

<sup>21</sup>Ibid, 461-64.

في مفهوم حرية "مذهب"، هو مذهب سياسي يقرر وجوب استقلال السلطة التشريعية والسلطة القضائية عن السلطة التنفيذية، كذلك أيضاً مذهب ياسي فلسفي يقرر أن وحدة الدين ليست ضرورية للتنظيم الاجتماعي الصالح، وإن القانون يجب أن يكفل حرية الرأي والاعتقاد.

نظرة توازنية تتكامل بها الحرية مع العدالة في إطار تحرير الإنسان من طواغيت الفساد والاستبداد.<sup>22</sup>

إن استبعاد العدالة ولو جزئياً لصالح الحرية إنما يعني أن هناك علامات استفهام كثيرة حول تلك العدالة التي يضحى من أجلها بالحرية أو تلك الحرية التي يضحى من أجلها بالعدالة، لأن من العدل أن يكون الإنسان حرّاً، كما أن الحرية لا تكتمل إلا بالعدل، وفي محاولة لتفحص تلك الفرضية بما يثبتها أو ينفيها قمت بدراسة العدالة والحرية في المفهوم الغربي المعاصر، وذلك في مفهومه الليبرالي الرأسمالي، ثم في مفهومه الماركسي الاشتراكي، إضافة إلى هذا تناولت الدراسة مفهومي العدالة والحرية في المفهوم الإسلامي، والمقصود هنا بالمفهوم الإسلامي هو ذلك النظام الذي يمكن أن يوضع كأسس وقوانين وآليات في ضوء التوجيهات والتعاليم الإسلامية التي تؤكد الوسطية.

إن الحرية الإنسانية ليست مقولة طبيعية بل تعبير انساني خالص. وإذا كان هناك جبر في الطبيعة سواء في الطبيعة الحية أو في الطبيعة الصامتة فإن الانسان هو ميدان الحرية. ويبدو أن الحرية الانسانية تتضمن الحتمية في الطبيعة في حين أن الجبر يكون في

---

<sup>22</sup>Muhammad Fathul Qurays, *al-'Adālah wa al-Ḥurriyyah bayna al-Mafhūm al-Islāmī wa al-Mafhūm al-Gjarbī al-Mu'āšir*, (Mesir: Madbuli, 2012), 56.

أفعال البشر وحدها بفعل القضاء والقدر ويترك أفعال الطبيعة حرة بخرق قوانينها الثابتة وسننها المطردة بفعل تدخل الإرادة الخارجية. وكانت معظم هذا الرأي لحسن حنفي إنه حركات التجديد والاصلاح التي تحولت بعد ذلك إلى نهضة شاملة دون أن تكبو وتنكص على عقبيها من النمط الأول، حرية في الأفعال وحتمية في الطبيعة.<sup>23</sup>

للإنسان فعلا حرا، قد يكون فعل الحر من جانب الفاعل أي من الانسان ولكنه يكون واجبا من جانب الطبيعة، لا من ذاته بل طبقا لمجرى العادات. يستطيع الانسان مثلا أن يعمل على إقامة ثورة بحرية تامة وبقرار حر بوعي فردي واجتماعي كامل. وكانت حرية الأفعال أحد المواقف الرئيسية للمعارضة السياسية، والفعل الإنساني قائم مستقل لا يقدر أحد على القضاء عليه. ومن يشكك في حرية الإنسان يصل إلى حد الفكر، وكلما كان الرفض جذريا كان إثبات الحرية أساسيا في الحياة.<sup>24</sup> ثم تصيح الحرية تبحث عن الكمال الخالص للناس. هذا الرأي الأساسي لحسن حنفي في إثبات حرية الإنسانية وإثبات قدرة الناس في خلق الأفعال. ولم يكن مطابقا بآراء المتكلمين القديمين بإثبات قدرة الله على فعل الإنسان. وأصبح

<sup>23</sup>Hanafi, *Min al-'Aqīdah ila al-Tsawrah; al-Muqaddimāt al-Naẓariyah...*, 186-87.

<sup>24</sup>Abu Hasan Al-'Asyari, *Maqālāt al-Islāmiyyah wa Ikhtilāf al-Muṣallīn*, (Mesir: Daar Al-Hadis, 2009), 189.



هذا الرأي الحرية والعدالة موافقا برأي المعتزلة في قضية "الإنسان حرا ومسؤول عن أفعاله".<sup>٢٥</sup>

لكأننا لو ندرك طبيعة العدالة الاجتماعية في الإسلام، حتى ندرك مجملا للتصور الإسلامي من الألوهية والكون والحياة والإنسان. فليست العدالة الاجتماعية إلا فرعا من ذلك الأصل الكبير الذي ترجع إليه كل تعاليم الإسلام.

### فكرة الرأسمالية

الرأسمالية هي رأس المال يطلق على كل ثروة معدة للإنتاج، لا للاستهلاك كالمزارع والمساكن والمعامل وغير ذلك، ويطلق رأس المال على كل ثروة من جهة ما هي جالبة لصاحبها دخلا.<sup>٢٦</sup> والرأسمالية هي نظام اقتصادي ذو فلسفة اجتماعية وسياسية يقوم على أساس تنمية الملكية الفردية والمحافظة عليها. يزداد أهمية مفهوم الملكية الفردية في الموارد النادرة حيث يفتح السوق المنافسة الصرفية بين الأفراد لاستغلالها بكفاءة. إن الرأسمالية من الأنظمة السيئة الجاهلية التي لا تعرف الرحمة بالفقراء ولا حد لجشع أهلها

<sup>25</sup>Muhammad Imarah, *Tiyārāt al-Fikr al-Islāmī*, (Mesir: Daar al-Syuruq, 2008), 52.

<sup>26</sup>Shaliba, *al-Mu'jam al-Falsafī*..., 602.

، نظام الاجتماعي الذي يكون فيه العمال (*Capitalism*) انظر في مفهوم لفظ "الرأسمالية" هي فير مالكين للثروات التي يستثمرونها. ويطلق أيضا على مذهب من يرى أن الفصل بين العمل ورأس المال أصلح وسيلة لزيادة الانتاج، وتحقيق الرخاء والعدل وتوفير الخير والسعادة. ص. ٦٠٣

وحبهم للمال وجمعه بأي طريق كان، الحلال ما تمكنوا منه والحرام ما حرموا منه، ابتليت بها الدول الغربية في غياب الدين والقفلة التامة عن الله تعالى وظهور المغيرات البراقة التي أنتجت الحضارة الغربية التي قامت على عبادة رأس المال والاحتكار البغيض والاستيلاء على وسائل الإنتاج وأدوات الإنتاج وتحقيق الأرباح بكل سبيل، وبالرغم مما أبدته بعض الدول الغربية من أنظمة وقوانين لإصلاح هذا النظام إلا أنه لم يتحقق كما يلزم إلا قليلا. وبالتالي، عرضت الباحثة عن نشأة الرأسمالية مفهوم الرأسمالية من النواحي المختلفة.

يظهر أن المقصود بالرأسمالية أنها نسبة إلى رأس المال وامتلاكه، إذ هو أبرز سمات هذا المذهب، وقد قيل في التعريف بها أقوال كثيرة يمكن أن نوجزها في أنها ذلك النظام المنحصر أبرز مظاهره في الأمور الاقتصادية من حيث التملك والبيع والشراء والإنتاج والتصدير للأفراد أو الجماعات دون تدخل من الدولة في شؤونهم أن الحد من نشاطهم في اقتناص كل وسيلة للحصول على الثراء من شتى الطرق في حرية تامة.<sup>٢٧</sup> وأشهر من دعا إلى هذا المذهب هو "جون ستيوارت مل" الذي نشط في الدعوة إلى قيام الأفكار الفردية خصوصا في الجوانب السياسية، و"هربرت سبنسر"

<sup>27</sup>Iwaji, *al-Madzāhib al-Fikriyah al-Mu'aşirah...*, 644-45.

الذي دعا إلى إتاحة الحرية الفردية للشخص دون أي تدخل من الدولة غير الحماية العامة، وغيرهما ممن جاء بعدهما.

حيث أن هذا المذهب المعاصر من أحد أفكار حسن حنفي الذي طرح في تكوين فكرته وعقيدته، من ثم أنه يستعرض إن طريق للتنمية الرأسمالي في البلاد النامية مرتبط أشد الارتباط بتراثها القديم وبثقافتها الوطنية. ولما كان هذا التراث وهذه الثقافة في جوهرها دينية، أصبح من الضروري معرفة موقف الدين من التنمية، وكيف يمكن أن يساهم في تكوين نظام اقتصادي يرضي مصالح الأغلبية. ويزداد أهمية إذا ما عرفنا كيف يستغل الدين في البلاد النامية لصالح النظم الرأسمالية بالتركيز على التفاوت في الرزق كمظهر من مظاهر القدر الإلهي، وعلى الاستثمار القائم على اربح، وعلى الملكية الخاصة بلا حدود أو شروط، وعلى النشاط الاقتصادي الحر ما دام صاحب رأس المال يؤدي -ضريبة المال أو العقار في صورة الزكاة. فأصبح الدين وسيلة لتدعيم النظام الرأسمالي أمام أعين الجماهير، ولا تستطيع له دفعا.<sup>28</sup>

ومن ابراز فكرة الرأسمالية لحسن حنفي، فإن الرأسمالية نشأت لتبين الصلة بين الدين والنظم الاقتصادية حتى ليقال أنه يمكن في المستقبل إقامة علم الدين الاقتصادي أسوة بعلم الاقتصاد

---

<sup>28</sup>Hasan Hanafi, *al-Yamīn wa al-Yasār fī al-Fikr al-Dīnī*, (Damaskus: Daar 'Alauddin, 1997), 44.

السياسي. فكما ارتبط النظام الاقتصادي بالنظام السياسي يحاول بعض الباحثين خاصة من علماء الاجتماع ربط النظام الاقتصادي بالعبقيدة الدينية، وربط علاقات الانتاج بالتصور الديني للعالم.<sup>29</sup> فالرأسمالية نظام اقتصادي في أساسه، ولكنه قائم على فصل الدين عن الحياة الاقتصادية تماما لئلا تنتقد به، بل تنفلت منه كما تريد، وهذا الإيضاح للرأسمالية هو الحاصل من عدة تعريفات ذكرها الباحثون حول حقيقة الرأسمالية ومعانيها، وكلها تدور كما سبق حول ملكية الفرد أو الأفراد لأدوات الإنتاج وتحقيق الأرباح في منافسة حرة.

إذا رأينا إلى المباحث السابقة، وجدنا أن فكرة حسن حنفي في علم الكلام مخالفا بآراء المتكلمين الآخرين، حيث أن رأيه الكلامية حديثة أم جديدة عما يتفق بالواقع المعاصر في قضية الكلامية من حيث السياسي والاجتماعي ليكون دافعا ليس للعبقيدة فحسب، بل يكون دافعا كذلك لمشكلات البشر المعاصر ويكون الكلام مطابقا بالواقع المعاصر. إن هذا البحث الأخير يتحدث عن صورة الاتجاهات في فكرة حسن حنفي، أنا الباحثة ستبين بأن نقطة البحث عن فكرته الكلامية يبدأ من اليسار الإسلامي ورأيه في تجديد الكلام من الألوهية إلى الإنسانية.

<sup>29</sup>Hasan Hanafi, *Fī al-Fikr al-Gharbī al-Mu'āšir*, (Beirut: Al-Muassasah al-Jami'iyyah li al-Dirasat li al-Nars wa al-Tauzi', 1990), 229.

## اليسار الإسلامي

إذا تحدث عن اليسار واليمين في الإسلامي، سنجد أن أهل اليمين في جهة سليمة يعني في الجنة دائماً، وأهل اليسار أو الشمال دائماً في النار. إن اليمين معناه الموافقة والإيمان، أما اليسار يعني المخالفة والانكار. وظهر مصطلح اليسار في السياسة منذ الثورة الفرنسية، الفرقة جاكوبين التي أخذت الجهة اليساري من رئاسة المؤتمر الوطني.<sup>30</sup> اليسار يطلق على الحزب السياسي الذي يميل إلى الشدة، وفي معنى آخر أن اليسار يطلب دائماً إلى تقدم ذي آراء جديدة إلى أن يغلب الإنسان على القدر الاجتماعي.<sup>31</sup>

مصطلح اليسار في علم السياسة يعني المعارضة والنقد وبيان المسافة بين الواقع والمثال. اليسار أيضاً مصطلح في العلوم الإنسانية بوجه عام. نجد اليسار الفردي في علم النفس، اليسار الهيجلي في الفلسفة، واليسار الديني في علم التاريخ الأديان. واليسار يدعو إلى أي العقلانية والحرية والسيادة على الطبيعة والديمقراطية.<sup>32</sup> أهل اليسار إنهم هؤلاء الذين اهتموا بالجانب الاجتماعي في الإسلام واعتقدوا بتنظيم العلاقة بين الله والإنسان وفلسفة اجتماعية

<sup>30</sup>Kazuo Shimogaki, *Kiri Islam Antara Postmodernisme Dan Postmodernisme, Telaah Kritis Pemikiran Hassan Hanafi*, (Yogyakarta: LKIS, 1997), 6.

<sup>31</sup>Hasan Hanafi, *al-Dīn wa al-Tsawrah fī Miṣra, al-Yasār al-Islāmī wa al-Wiḥdah al-Waṭaniyyah*, (Mesir: Maktabah Madbuli, n.d.), 5.

<sup>32</sup>*Ibid*, 331.

تنظيم العلاقة بين الناس بعضهم والبعض الآخر لصالح الغالبية العظمى التي تتكون من الفقراء والمستضعفين.<sup>33</sup>

بين حسن حنفي أن اليسار الإسلامي لم ينشأ في فراغ. هو استمرار لمجلة "العورة الوثقي" و "لجريدة المنار" نظرا بارتباطها بالمشروع الإسلامي كما حدده جمال الدين الأفغاني: مقاومة الاستعمار والتخلف، والدعوة إلى الحرية والعدالة الاجتماعية، وتوحيد المسلمين في الجامعة الإسلامية أو الجامعة الشرقية.<sup>34</sup> اليسار الإسلامي أول مشروع إسلامي في تاريخ الحديث عبر عن واقع المسلمين واحتياجاتهم السياسية والاجتماعية.

وقد بين حسن حنفي واضحا أن اليسار الإسلامي نتيجة حتمية لنجاح الثورة الإسلامية الكبرى في إيران. كانت الثورة الإسلامية ضروريا بمجالتين، أنه المقابل والجواب عبي التحديات الغربية ويأثر على تكوين الثورة في تاريخ العالم الإسلامي.<sup>35</sup> بجانب الثورة الكبرى في إيران، كان نشأته نظرا إلى الاتجاهات نحو الحركة الإسلامية الحديثة وبيئة المجتمع الإسلامية-العربية:<sup>36</sup>

---

<sup>33</sup>Ahmad 'Abbas Salih, *al-Yamīn wa al-Yasār fī al-Islām*, (Beirut: Al-Muassasah al-'Arabiyah li al-Dirasat wa al-Nasr, 1973), 6.

<sup>34</sup>Hanafi, *Min al-'Aqīdah ila al-Tsawrah...*, 3.

<sup>35</sup>Shimogaki, *Kiri Islam Antara Postmodernisme Dan Postmodernisme...*, 50.

<sup>36</sup>Hanafi, *al-Yamīn wa al-Yasār fī al-Fikr al-Dīnī...*, 11-12.

فإن أفكار اليسار الإسلامي التي يريد أن يفرضها علينا حسن حنفي ومن على شاكلته للأخذ بأيدي المسلمين للفوز بالسعادة الماركسية الحمراء ورفع حقوق وحرية الإنسان على قدر الإنسان، ويجعل الناس مركز في تنظيم الحياة.<sup>37</sup>

### خاتمة

إنّ الاتجاه الكلامي في فكرة حسن حنفي يتجه إلى تعالم الغربي أو مصطلحات الغربي في تجديد التراث. مثل ما اتفق حنفي في الإنسانية، والرأسمالية، والعدالة والحرية. إذ أن هذه قضية مادية معاصرة، تحدث كثيرا عن مشكلات الإنسان المعاصرة من غير أن يرجع إلى النص الديني. حتى أصبح آرائه الكلامية منحرفا عن آراء الكلام للسلف، بل يتجه كذلك إلى المعتزلة في بعض قضية كلامية، مثل ما اتفقه في القدرية وخلق الأفعال. بالإضافة إلى اتجاهه الكلامي، يبدو أن حسن حنفي نهج في مشروعه التجديد على منهج المعتزلة. حيث أنه يقدم العقل من النقل في تحليل المشكلات الاجتماعية، يهدف على إعلاء حرية وحقوق الإنسان بإعادة بناء علم الكلام. ومن ثم تقديمه العقل من النقل حجة على رفضه أو عدم اتفاهه بالنص الذي لا يطابق بالأحوال المجتمع المعاصر. وكذلك يفرضه حنفي على

<sup>37</sup>Ibid, 132.

تعليم العلم الكلام القديم، لأنه القديم لم يستطيع أن يجيب قضية المعاصرة.

إن الدين عند حسن حنفي ليس وحياً من عند الله تعالى وإنما من صنع الإنسان واختراعه ومن صنع الساسة، كما يرى أن فكرة الله من اختراع الإنسان البدائي، وهذا خطأ كبير في فهمه عن الدين حتى أصبح القيام بتجديد التراث القديم أو تجديد علم الكلام بفهمه الثورية والحركة الإصلاحية. في هذا تجديد العقيدة، تلاعب حسن حنفي بالمصطلحات الشرعية، والمفاهيم الاصطلاحية الغربية، فأتى بمصطلحات إنسانية من عند نفسه ووضعها بدلاً عن تلك المصطلحات الإلهية، وفرغ المضامين الإلهية لبعضها وملأها بمضامين إنسانية من عند نفسه، كما أنه أتى بتعريفات لبعض تلك المصطلحات لم يسبقه إليها أحد. وقد ادعى إلى تأسيس علم أصول الدين على الرأي والاجتهاد، دون الرجوع إلى الوحي، ثم نشأ على استقلال حرية الإنسان وكذلك استقلال العقيدة أم تحرير العقيدة (*liberation theology*). ومن ثم ذلك، أن القضايا المطروحة في تأسيس اتجاهه الكلامية في فكرته عن اليسار الإسلامي، التراث والتجديد، وكذلك في علم الاستغراب. إن هذه القضايا المطروحة أنشأها حسن حنفي جديداً، اعتماداً ونظراً على تعليم الغرب في نظرية العلم



والمجتمع لتحرير الإنسان من الدين، وفي نفس الغرض لهدم الدين في  
تقديم العقل من النقل في كل قضايا.

## Daftar Pustaka

- 'Aun, Faishal Badir. n.d. *'Ilm al-Kalām wa Mudārisuhu*. Mesir: Daar al-Tsaqafah.
- 'Iwaji, Ghalib bin 'Ali. 2006. *Al-Madzāhib al-Fikriyah al-Mu'āshirah wa Dawruhā fi al-Mujtama'āt wa Mawqif al-Muslim Minhā*. Jeddah: Al-Maktabah al-'Ashriyah al-Dzahabiyah.
- 'Abud, Abdul Ghani. 1976. *Al-'Aqīdah al-Islāmiyyah wa al-Īdiyūlūjiyyāt al-Mu'āshirah*. Beirut: Daar Al-Fikr al-'Arabi.
- Abadi, Muhammad bin Ya'qub Fairuz. 2005. *Al-Qāmūs al-Muḥīf*. Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Al-'Asyari, Abu Hasan. 2009. *Maqālāt al-Islāmiyyah wa Ikhtilāf al-Muṣallīm*. Mesir: Daar Al-Hadis.
- Al-Khuli, Yumna Tarif. 2012. *Al-Ṭabī'iyāt fi 'Ilm al-Kalām min al-Māḍī ila al-Mustaqbal*. Mesir: Daar al-Hindawi.
- Al-Syahrasytani, Abu Al-Fath Muhammad bin Abdul Karim bin Abi Bakar. 1993. *al-Milal wa al-Niḥal*. Beirut: Daar Al-Fikr.
- Azizah, Shofa Agniya Nur, Munir, and Yogi Supriyadi. 2022. "Teologi Pembebasan Hassan Hanafi Terhadap Penindasan Perempuan Dalam Pandangan Angela Davis." *JAQFI: Jurnal Aqidah Dan Filsafat Islam* 7, no. 1: 117–34.
- Hakim, Lukman. 2010. "Konstruksi Teologi Revolusioner Hasan Hanafi." *Substantia* 12, no. 1. <https://jurnal.ar.raniry.ac.id/index.php/substantia/article/download/3780/2536>.
- Hanafi, Hasan. n.d. *al-Dīn wa al-Tsawrah fi Miṣra, al-Yasār al-Islāmī wa al-Wiḥdah al-Waṭaniyyah*. Miṣra: Maktabah Madbuli.
- \_\_\_\_\_. 1988. *al-Turāts wa al-Tajdīd, Mawqifunā min al-Turāts al-Qadīm min al-'Aqīdah ilā al-Tsawrah, al-Muqaddimāt al-Tazriyyāt*. Lebanon-Beirut: Daar al-Tanwir.
- \_\_\_\_\_. 1997. *al-Yamīn wa al-Yasār fi al-Fikr al-Dīnī*. Damaskus: Daar 'Alauddin.
- \_\_\_\_\_. 1990. *Fī al-Fikr al-Gharbī al-Mu'āshir*. Beirut: Al-Muassasah al-

- Jami'iyah li al-Dirasat li al-Nars wa al-Tauzi'.
- \_\_\_\_\_. 1988. *Min al-'Aqīdah ilā al-Tsawrah; al-Muqaddimāt al-Nazariyah*. Lebanon-Beirut: Daar al-Tanwir.
- Imarah, Muhammad. 2008. *Tiyārāt al-Fikr al-Islāmī*. Mesir: Daar al-Syuruq.
- Qurays, Muhammad Fathul. 2012. *Al-'Adālah wa al-Hurriyyah bayna al-Mafhūm al-Islāmī wa al-Mafhūm al-Gharbī al-Mu'āšir*. Mesir: Madbuli.
- Salih, Ahmad 'Abbas. 1973. *al-Yamīn wa al-Yasār fī al-Islām*. Beirut: Al-Muassasah al-'Arabiyah li al-Dirasat wa al-Nasr.
- Shaliba, Jamil. 1982. *al-Mu'jam al-Falsafī bi al-Fāz al-'Arabiyah wa al-Faransiyah wa al-Injiliziyyah wa al-Lātīniyyah*. Beirut-Lebanon: Daar al-Kutub al-Banani.
- Shimogaki, Kazuo. 1997. *Kiri Islam Antara Postmodernisme Dan Postmodernisme, Telaah Kritis Pemikiran Hassan Hanafi*. Yogyakarta: LKIS.
- Syarifuddin. 2012. "Konsep Teologi Hasan Hanafi." *Jurnal Substantia* 14, no. 2.
- Zaid, Abdurrahman bin. 1997. *Manāhij al-Bahst fī al-'Aqīdah al-Islāmiyyah fī al-'Aṣr al-Hādir*. Riyadh: Daar Isbiliya, Markaz al-Dirasat wa al-'Ilam.