

الوسطية في إسلام نوسانتارا

Tistigar Sansayto*
Universitas Darussalam Gontor
Email: tistigarsansayto92@gmail.com

Nurlaila Radiani*
Universitas Darussalam Gontor, Ponorogo
Email: nurlailaradiani@gontor.ac.id

Abstract

This article discusses the Nusantara Islamic movement which first appeared in the community. Islamic Archipelago is a theme which until now still holds big question marks and debates, among Muslim thinkers. Starting from the opinion of some archipelago figures themselves about the main cause of the formation of this idea, to culminate in the concept of wasathiyah or moderate in Nusantara Islam which distinguishes Islam from before. Another opinion even states that this idea is one of the ideas of liberals to renew Islam, with the concept of paying more attention to the context without regard to the text in shari'a matters. This is because liberals do not aim to destroy Islam but re-actualize it in the present context. With a critical character to the Islamic tradition in Arab countries, because Islam began in the Arab region and caused the backwardness of Muslims. So that they want to make progress by prioritizing Islamic values that are in line with the values of Western liberalism. Whereas Islam has its teaching principles, namely, respect for one another, by being moderate, and tolerance so that peace can be created, and forbidding his people to be aloof and away from civilization. Based on the above ideas, the purpose of this research is to find out the moderate concepts in Nusantara Islam and their differences with Islam in general based on the Qur'an with critical studies.

Keywords: moderation, Islam Nusantara, curriculum, culture, Arabs.

Abstrak

Artikel ini membahas tentang gerakan Islam Nusantara yang mula-mula muncul di tengah masyarakat. Islam Nusantara merupakan sebuah tema yang hingga saat ini masih

* Dosen Universitas Darussalam Gontor, Jl.Raya Siman Ponorogo, Telp. 0352-483762.
Fax: 0352-488182

* Mahasiswi Universitas Darussalam Gontor, Jl.Raya Siman Ponorogo, Telp. 0352-483762.
Fax: 0352-488182

menyimpan tanda tanya besar dan perdebatan, di kalangan para pemikir muslim. Berawal dari pendapat beberapa tokoh Nusantara sendiri tentang sebab utama dari terbentuknya gagasan ini, hingga berujung kepada konsep wasathiyah atau moderat dalam Islam Nusantara yang membedakan dengan Islam pada sebelumnya. Bahkan pendapat lain menyatakan bahwa gagasan ini adalah salah satu ide dari kalangan liberal untuk memperbarui Islam, dengan konsep lebih memperhatikan konteks tanpa menghiraukan teks dalam urusan syari'at. Hal ini dikarenakan kaum liberal tidak bertujuan untuk memusnahkan Islam tetapi mengaktualkan kembali dalam konteks kekinian. Dengan karakter kritis terhadap tradisi Islam di negara Arab, karena Islam bermula di kawasan arab dan menyebabkan keterbelakangan umat Islam. Sehingga berkeinginan meraih kemajuan dengan mengedepankan nilai-nilai Islam yang ternyata sejalan dengan nilai-nilai liberalisme Barat. Padahal Islam memiliki asas ajarannya sendiri yaitu, menghormati satu sama lain, dengan bersikap moderat, dan toleransi sehingga terciptanya perdamaian, dan melarang umatnya untuk bersikap menyendiri dan menjauh dari peradaban. Berdasarkan pokok pemikiran di atas, maka tujuan dari penelitian ini adalah untuk mengetahui konsep moderat dalam Islam Nusantara dan perbedaannya dengan Islam secara umum atas dasar Al-Qur'an dengan studi kritis.

Kata Kunci: Wasathiyah, Islam Nusantara, Metodologi, Budaya, Arab.

مقدمة

وجود التعارض عن الحركة أو المفهوم الجديد هو من شيء واثق. بعض الناس المتفكّة يعتقد أنّ إسلام نوسانتارا هو الإسلام بالتسامح، والوسطية بالضبط والعدل، لأنّه يتسلّط مع اختلاف الثقافة المحليّة الإندونيسية، حتى يتدخّل ويتطوّر بالثقافة المحليّة.¹ وبعض الناس يقول أنّ الإسلام خيارا للعالمين، حتّى كانت التسامح والوسطية ليس خاصّة لإسلام نوسانتارا، بل صفة أصليّة لهذا الدين.² وهذا نزاع في المجتمع. وسيستمرّ هذا العدا في تاريخ البشرية حتّى نهاية التاريخ البشري. وسوف بعضهم يقبلون، أو يرفضون وفقاً لحجّتهم الفلسفيّة.

ومن هنا يعني معنى الوسطية في الإسلام هي الوسط أو العدل من غير إستناد إلى الجغرافية، والثقافة، حتّى النوعيّة. لأنّ وجود الهدوء والتقوى هو معياراً ويكون منهجاً لتكوين الأُمَّة النبيلة والديانة الكاملة.³

¹Muhammd Guntur Romli, *Islam Kita Islam Nusantara*, (Tangerang: Ciputat School, 2016), 17.

²Habibi Muhammad Luthfi, «Islam Nusantara: Relasi Islam dan Budaya Lokal», dalam *Journal Shahih* Vol. 1, (2016), 2.

³صالح حبيب الله (تشي شيوه ي) الصيني، *وسطية الإسلام*، (الكتاب منشور على موقع

وقال الشيخ يوسف القرضاوي أنّ الإسلام دين وسطي. أوليس متطرف، يبحث عن أرضية متوسطة، والابتعاد عن كلّ ما تميز البشر.⁴ ويكون المراد مما سبق، أنّ الإسلام دين وسطي عامّة للعالمين. من غير التفريق حسب الزمان خصوصا ولا الدائرة عامّة.

وأما إسلام نوسانتارا عند سعيد عقيل سيراج، رئيس العام في نخضة العلماء يقول بأنّ الإسلام في إندونيسيا له خصوصية، وهذا فرق مع الإسلام العربي الذي أقلّ صداقة وتسامح ومعهم نزاع دائم⁵. ورئيس جمهور إندونيسيا كذلك يقول، إسلامنا ديانة مليئة بالآداب والتسامح، وهذا هو إسلام نوسانتارا.⁶

ومن الحقائق المذكور سابق، يذكر أنّ الإسلام في إندونيسيا أو ما يعرف عن فكرة نوسانتارا الإسلامية له دور الخاص به مع الخصائص مميزة تختلف عن الإسلام في الجزيرة العربية. خاصّة من جانب الإسلام في الجزيرة العربية بكلّ صراعاته، وغالبا مما يكون الصراعة بين الأقرباء. فتكون ظهور إسلام نوسانتارا علّة متناغماً بالتواسط والتسامح مهما تكون ثقافة متنوّعة.

وعلى هذه المفهومة السابقة كأنّه حجّة بأنّ للإسلام نوسانتارا مفهومه الخاص عن التسامح والوسطي الذي يجب أن يتبعه جميع المسلمين في عالم. وبناء على سياق الدراسة المذكورة، رأت الباحثة الأهمية في فحص هذا المفهوم بدراسة تحليلية نقدية، بالعنوان (الوسطية في إسلام نوسانتارا)

معنى الوسطية

الوسطية قد تكون الكلمة المألوفة في الأذان اليوم. بدأت الدراسة عن هذه العبارة قبل حوالي القرن.⁷ فتكون الدليل بأنّ الوسطية له أثر كبير في حياة مجتمع اليوم. وصار معنى الوسطية اللغوية هي من كلمة الوسط.

وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات)، ٣.

⁴Susiana, "Fundamentalisme Islam dalam Pandangan Yusuf Qardhawi", dalam *Journal Ilmiah Keislaman* Vol.7, (2018), 7.

⁵Muhammd Guntur Romli, *Islam Kita...*, 17.

⁶*Ibid*, 17

⁷Hamid Fahmy Zarkasyi, *Misykat*, (Jakarta: INSIST, 2012), 133.

فالمعنى الوَسْطُ في لسان العرب يعني وَسَطُ الشيءِ أوما بين طرفيه. فالمعنى الآخر وهو الوَسْطُ بسكون حرف سين وهو المعنى لظرف المكان أو الزمان. ويعنى كذلك فيما كان متفرّق الأجزاء غير متّصل كالإنسان ثمّ الدواب. وقد يأتي معنى بأنّه صفة، كأوَسَطِ الشيءِ أفضله وخياره.^٨

ومعنى الوسط في المنجد يعني وَسَطٌ يَسِطُ وَسَطاً وَسِطَةً المكان أو القوم أي جلس وَسَطَهُمْ، وَسَاطَةُ القَوْمِ أي تَوَسَّطَ في الحقّ والعدل. وَسِطٌ يَسِطُ أي صار شريفاً حسيباً. تَوَسَّطَ القَوْمَ يعني قام وسيطاً ومصليحاً.^٩

ومعنى الوَسْطُ في القاموس الوسيط وهو محرّكة، من كلّ شيء أي عدله. وَسِطَةُ الكور واواسطه أي مقدّمة. وسطهم أو وسيط فيهم يعني أوسطهم نسبا أو أرفعهم محلاً كذلك معنى الوسيط المتوسّط بين المتخاصمين.^{١٠}

وله اصطلاح آخر يعني القسط، والتوازن، والاعتدل. فالقسط بمعنى العدل.^{١١} والتوازن بمعنى تعادل أو تقابل.^{١٢} والاعتدل بمعنى توسط بين حالين في كم أو كيف أو تناسب.^{١٣} فمختصر القول، بأن الوسط على معنى العدل في طريق الحق من غير ميل بين طرفي الأصولي والغلوي.

كما تكون للمفكرين النظرية المختلفة، تكون المعنى الوسطية متفرّقة. ولكنّ هذه الاختلاف أشدّه بين المفكرين المسلمين والعربيين. منه عند يوسف قرضاوي مثلاً، بمصدره الآية القرآنية وهي في قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا

^٨ محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي، لسان العرب، (بيروت: دار صادر، ٤١٤١، الجزء ٥١)، ٦٢٤-٨٢٤

^٩ لويس بن نقول بن نقولا ظاهر المألوف، المنجد، (بيروت - لبنان: دار المشرق، ٥٠٠٢)، ٥٠٩.
^{١٠} مجد الدين أبوظاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، (بيروت - لبنان: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، ٦٢٤١هـ، الجزء ١)، ٢٩٦

^{١١} محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي، لسان العرب، (بيروت: دار صادر، ٤١٤١، الجزء ٥١)، ٧٧٣.

^{١٢} مجد الدين أبوظاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ...، ٨٣٢١.

^{١٣} إبراهيم مصطفى، المعجم الوسيط، (القاهرة: دار الدعوة)، ٨٨٥.

شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا^{١٤} وقال أبو جعفر الطبري في كتابه الوسط من بين الطرفين أومعنى عدولا. والوسط علة لتوسيطهم في الدين من غير الغلو كالنصارى في ترهيبه، ولا التقصير كاليهود الذي بدلوا كتاب الله وكفروبه. ولكن أهل التوسط واعتدال فيه.^{١٥} يتأكد بأن الإسلام هو متوسط إتما في العقيدة، إتما في العبادة، وإتما في المعاملة بين الناس والقانون المجتمع.^{١٦} من هذه النظرية يبرز بأن وسطية الإسلام منذ أول ظهوره وليس النظرية المجددة في هذه المعاصرة.

وأما الوسط عند الأصفهاني في كتابه تفسير الراغب الأصفهاني يعني الوسط من بين الطرفين، أو بالعدل من غير إفراط ولا تفريط.^{١٧} والوسط عند ابن عاشور في كتابه التحرير والتنوير يعني لغة واصطلاحاً. ومعنى في اللغة يعني الصفة الواقعة عدلا بين خلقين. واصطلاحاً يعني القيمة الإسلامية المؤسسة على العقل السليم بلا غلو. وأما معنى أمة وسطاً في سورة البقرة ٣٤١ على وهي أمة خيارا وعادلا.^{١٨} والوسط عند الجزائر في كتابه أيسر التفاسير الجزائري، وهو يفسر كلمة أمة وسطاً في القرآن يعني خياراً عدولاً بالهدي إلى صراط المستقيم.^{١٩}

ومن البيان السابق يذكر بأن الوسطية يعني الصفة المحمودة بلا ميل إلى الصفة الأصولية، إتما الإفراط ولا تفريط في حدود الله. الوسطية يعني الصفة التي منح الله خاصّة للمسلمين. متى تكون الأمة ثابتة في تأديت ما أمر الله تكون خير الأمة وأعدلهم. وتكون هذه الصفة معيارا بتوسطه، إتما في المعاملة مع الناس في الدنيا وإتما لدينه في الآخرة.

^{١٤} البقرة: ٣٤١

^{١٥} محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن،

مؤسسة الرسالة، ٠٢٤١ هـ، الجزء (٤٢)، ٢٤١

^{١٦} Yusuf Qardhawi, *Islam Jalan Tengah*, Terj. Alwi A.M., (Bandung: Mizan, 2017), 22.

^{١٧} أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، تفسير الراغب الأصفهاني، (كلية الآداب

- جامعة طنطا، ٠٢٤١ هـ - ٩٩٩١ م، الجزء الأول)، ٢١٦

^{١٨} محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير، الدار تونس: التونسية

للنشر، ٤٨٩١ هـ) ٨١.

^{١٩} جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبوبكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، (المدينة

المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ٤٢٤١ هـ، الجزء ٥)، ٥٢١.

فالوسطية هي الصفة الخاصة للمسلمين من دون الآخرين في الديانة. يعني المتوسط في الدعوة بالتسامح، والتعارض عن المتطرفين. فالتطرف لبرالية بمعنى فهم الإسلام بمعيار شهوة ومنطق خالص يميل إلى حقائق غير علمية. وجذري بمعنى نظر الإسلام بمستوى نصي بإبطال مرونة تعاليمه، بحيث ييدوقاسيا وبعيدا من واقع الحياة. فالوسطية الإسلامية يعني بموقف رفض للتطرف في الشكل الطغيان والباطل. على وهي الطبيعة الحقيقية والسليمة للبشر الذين لم يتلوثوا بالتأثيرات السلبية.

تاريخ نشأة إسلام نوسانتارا

بداية من هذا التاريخ بأن الإسلام يأتي إلى إندونيسيا بثلاث النظريات وهو عند الأستاذ ريزم أيزيد في كتابه "Sejarah Islam Nusantara".²⁰ أولاً، يقال بأن الإسلام يأتي بنظرية غوجارات في القرن ٣١ ميلادية. والتي ذكر لهذا الرأي أنّ تجار غوجارات جلبوا الإسلام أثناء التجارة في نوسانتارا. مع الدليل على وجود حجر نيسان يتنمى إلى السلطان المحيط، مالك الشالخ، وهو من الطراز الغوجاراتي.²¹ ويدعم هذه النظرية شخصية غربية أخرى وهو ماركو بولو، وهو مستكشف من إيطاليا. عندما توقف في بيرلاك في عام ٩٢٩١، وذكر أن كثيرا من الغوجاراتيين اعتنقوا على الإسلام وكم من الهند قاموا بتدريس التعاليم الإسلامية.

النظرية الثانية نظرية مكة، التي يدعمها المؤرخون الإندونيسيون بمن فيهم نقيب العطاس، همكا، أ. حسجي، محمد يونس جميل. وفقا لهمكا أنّ القرية العربية موجودة منذ عهد الخلافة في القرن السابع وتطورات بالسرعة في القرن الثالث عشر حتى تتمكن من تأسيس قوة سياسية الإسلامية.²² وتكون هذه اعتراضا لنظرية قبلها التي يقال بأن الإسلام جلبه الهنديون بوسيلة التاجر.

²⁰Rizem Aizid, *Sejarah Islam Nusantara*, (Yogyakarta: DIVA Press, 2016), 21.

²¹*Ibid*, 21

²²Nur Khalik Ridwan, et. al. *Gerakan Islam Kultural*, (Yogyakarta: Jamaah Nahdhiyin Mataram, 2015), 15.

والنظرية الثالثة هي النظرية الفارسية المتفق في النفس نظرية غوجارات بأن الإسلام موجود منذ القرن الثالث عشر من محرم. ولكن ما يجلب هذه النظرية هوسكان بلاد فارس (إيران). هذا مع إثبات تشابه ٠١ محرم وأعاشوراء الذي تم إيقافه من قبل الشيوخ الإيرانيين.^{٢٣} فلا شك في اشتراك هذه النظرية هم الشيوخ الإيرانيون، أو الجماعات الشيعية.

ويمكن تفسير لماذا الدور يعني إيجابي في أن لا يقبل لقيم الإسلامية مباشرة ولكن بحيث التصفية وفقاً لقيمة نوسانتارا. واستكشف بدور الإسلام على أساس سياقه المحلي.^{٢٤} ومن هنا يتضح أن الإسلام نوسانتارا من شكل من أشكال الثقافات لقيمة الإسلام مع الثقافة المحلية لنوسانتارا. يمكن إثبات أن هذه المصطلحات من الحركة المنظمة، عندما أسس جماعة نهضة العلماء كواحد ومن أكبار المنظمات الجماهيرية في إندونيسيا بموضوع إسلام نوسانتارا في مؤتمرها الثالث والثلاثين في الفترة من ١-٥ أغسطس.^{٢٥} رفع المؤتمر الذي عقد في جومبانج مصطلح إسلام نوسانتارا تحت العنوان "Meneguhkan Islam Nusantara untuk Peradaban Indonesia dan Dunia"^{٢٦} وهذا الاصطلاح لم يكن مصطلحاً جديداً، ولكنه كان شائعاً عندما كان رئيس العام PBNU، كياهي الحاج سعيد عقيل سراج أشار إلى هذا المصطلح في برنامج حفل الاستغاثة استعداداً لرمضان وافتتاح المؤتمر الوطني لجماعة نهضة العلماء في الأحد ٤١ يونيو ٢٠١٠ في مسجد الاستقلال بجاكرتا.^{٢٧}

يقال بالحركة المنظمة المصطلح السابق يسمى بالإسلام الأصلي

²³Rizem Aizid, *Sejarah Islam...*, 21.

²⁴Abdullah Ubaid, *Nasionalisme dan Islam Nusantara*, (Jakarta: Kompas, 2015), xi

²⁵Akhmad Sahal, et. al, *Islam Nusantara dari Ushul Fiqh Hingga Paham Kebangsaan*, (Bandung: Mizan Media Utama, 2016, cet.3), 9.

²⁶Abi Attabi', *Antologi Islam Nusantara*, (Yogyakarta: Aswaja Pressindo), iii

²⁷Muhammad Guntur Romli, *Islam Kita...*, 17

(Pribumisasi Islam)، وهو في عصر جوس دور.²⁸ بهدف متساوي يعني التعاون بين الدين الإسلامي والمنطقة الأصلية. ثم تطور هذا المصطلح إلى الإسلام في إندونيسيا ثم شاع مرة أخرى بإسلام نوسانتارا.

في حفل الاستغاثة قبيل رمضان وافتتاح المؤتمر الوطني لجماعة نهضة العلماء، كان الرئيس السابع لجمهورية إندونيسيا يقول إنَّ إسلام نوسانتارا هو الإسلام مليء بالآداب ومليء بالتسامح.²⁹ بينما صرح وزير الدين في جمهورية إندونيسيا بأنَّ الإسلام نوسانتارا هو تعاليم الإسلامية تؤكد على مبادئ التدريس المعتدلة، والشاملة، والمتسامحة ولا تدعي بصحة دينه من دون آخر، المتحد في التنوع (Bhinneka Tunggal Ika)، بناءً على دستور ٥٤٩١، وإيديولوجية المبادئ الخمسة في إطار NKRI.³⁰

وفي حين آخر أنّ سعيد عقيل سراج، يعرف إسلام نوسانتارا بإسلام مقارنة للثقافة، لا يستخدم العقائد الجامدة والصعبة، والدعوة من خلال تبني الثقافة، واحترام الثقافة، ولا يجمع الثقافة، مخالفاً للإسلام العربي الذي يتعارض دائماً مع إخوان المسلمين والحرب الإهلية.³¹ وأما عند علي مشكور في كتابه «الإسلام نوسانتارا»، أكدَّ بأنها إسلاماً ذومقاربة جوهريّة، وليس محاربة الثقافة بل غرس القيم الإسلامية للعناصر الثقافية. عن طريق الحفاظ على الثقافة الحالية، ولكن يتم تغيير المحتوى والمعنى وفقاً لرسالة الوعظ.

ونتيجة مما سبق بأنَّ لم تتم المعنى لإسلام نوسانتارا معنأً تاماً باختلاف الآراء والنظرية. ولكن رجاءاً للبيان قبله أن يكون مواصلاً للفهم عن أول دخول الإسلام بنوسانتارا مع التعريف عن النظرية الموجودة الآن عن إسلام نوسانتارا.

وتطور نشأة إسلام نوسانتارا من خلال الحقيقة أنه بفضل مع جميع الجوانب، طورت الثقافة بخصائص مميزة، وهي التسامح والسلام والوثام والأخوة الحقيقية.

²⁸Abdullah Ubaid, *Nasionalisme dan...*, xi

²⁹Akhmad Sahal, et. al, *Islam Nusantara...*, 19.

³⁰Muhammad Guntur Romli, *Islam Kita...*, 17.

³¹Muhammad Guntur Romli, *Islam Kita...*, 17.

لذلك، كانت هذه الحركة هوشكل من مظاهر الإسلام وهو الإسلام الشامل حتى يكون الإسلام صحيح لكلّ زمن ومكان.

فيتّضح من الأمور السابق بأنّ المعنى اللغوي لكلمة الوسط تدلّ على معنى الخير والعدل والجودة والرفعة والمكانة العالية وما تصرف منها يؤوّل إلى معنى متقاربة. ومن خلال أقوال العلماء وبعض المفسرين يتّضح بمعنى لا يميل بين الوسط والوسطية فكلّ الوسطية فهي الوسط، ولا يلزم من كل وسط أن يكون دليلاً على الوسطية، فقد يكون من الوسط المكاني أو الزماني ونحوه. ومن ذلك لا نفهم الوسطية حتى نفهم أسسها وهي الغلو والإفراط والجفاء أو التفريط والصرط المستقيم. فكل أمر فيه غلو وإفراط فهو خروج من الوسطية. وكلّ أمر اتصف بالتفريط فإنّه يخالف الوسطية وبمقدار اتصافه بأي من هذين الوصفين يكون بعده عن الوسطية. فإنّ الصراط المستقيم يمثّل قيمة الوسطية وأعلى درجاتها.

والوسطية في إسلام نوسانتارا على حسب تعاليم العلماء السابقة بالمحافظة على تقاليد المحليّة ليشوّق السكان في نوسانتارا في قبول الإسلام والمحافظة على الاتحاد بين المجتمع. فها هو السبب وجود قراءة القرآن على سياق جاوه، وإكرام ملابس العادات للجاوه بالنسبة إلى الجلابب من الشرق الأوسط وغير ذلك. وتعقيباً عن ذلك أن تكون الإسلام نوسانتارا صورة للإسلام الآخر.

إشكالية معنى الوسطية في إسلام نوسانتارا

تبدو بداية تاريخ الإسلام في إندونيسيا إشكالية ومعقدة للغاية. وكان النقاش الدائر حول عملية كسب الإسلام في نوسانتارا موضوع النقاش شائعاً بين المثقفين حتى الآن. وهذه المشكلة عن الأسلمة وما هو حقيقة الإسلام في نوسانتارا. وإن لم تكن مشكلة جديدة، ولكنّ هذه المشكلة تكون العنوان دافئاً نقشتها مجموعة متنوعة من الحجج العلمية حتى تقييم مهنها الآراء العلمية الجديدة. خصّة عندما تشير وسائل الإعلام مسألة استخدام الأسلوب الجاوي في قراءة القرآن أثناء البرنامج إحياء ذكرى الإسراء المعراج في قصر الدولة الإندونيسية.³²

³²Abi Attabi', *Antolog Islam...*, 59.

وبالإضافة إلى ذلك، يعتبر إسلام نوسانتارا معاداً شديداً من الإسلام على وجه عام. وهذا هو موضوع النقاش الأول للمتطرفين الذين يعتبرون الإسلام نوسانتارا دققاً منحرفاً لأنه يرفض العرف العربي، وعلى رغم من أنّ الإسلام قد ولد في الجزيرة العربية.³³ هذا لأنّ الإسلام في نوسانتارا له طرق ومفاهيم مختلفة في التفاعل مع النصوص الموجودة. ولكن، إذا قام الإسلام على سبيل المثال، فتعتبر بتفسير التقزّم وتضييق نطاق الإسلام الذي من المفترض أن يكون لكلّ الطبيعة والمسلمين، تراجع الإسلام إلى المستوى المحلي.³⁴

وما هو الهدف لهذه الغاية، بحيث أنّ للإسلام في نوسانتارا يمكن أن يمثّل القيم الإسلامية المتسامحة مع الأديان الأخرى، ولكنّ أيضاً لا يخونها الاختلافات القائمة في التفاعلات الاجتماعية. هذه صديقة للثقافة المحليّة، بما يتوافق مع عصر الدولة القومية، على استعداد للمشاركة معاً في التعاون مع الدين والمؤمنين الآخرين في تنمية البلاد في الدولة الموحّدة لجمهورية إندونيسيا.³⁵ فيختلف هذا الوجه بالطبع عن وجه الإسلام كما علّمه رسول الله رحمة للعالمين الذي يظهر أنّه غير متسامح ومليء بالنعف والتنزيف، حتّى بين الحروب الأهليّة.³⁶ وإذا الوسطية في إسلام نوسانتارا على حسب تسامحه أكثر بالنسبة إلى الآخر، وليس أصولي عن ظروف شرق الأوسط الحاضر، فإذاً يتضمّن هذا الموقف الاتهامات بتعاليم الإسلام كالمصدر في ظهور الأصولي ونزاعاً هاماً في شرق الأوسط.³⁷

³³Pizaro Tauhid, *Islam Nusantara dan Tantangan Persatuan Ahlussunnah*, 7.

³⁴Ahmad Hifdzil Haq, *Sejarah Islam Di Indonesia Dan Islam Nusantara*, (berita acara 18 September 2015, seminar di UNIDA GONTOR)

³⁵Thoyib Al-Asyhar, *Peran Penyuluh Agama Islam Dalam Program Deradikalisasi, Mimbar Ulama*, (Mimbar Ulama: ISSN: 1180436701), 61.

³⁶Muhammad Guntur Romli, *Islam Kita...*, 18.

³⁷Yusuf Qardhawi, *Islam Jalan...*, 178.

لهذه الواقعة، ليس هناك تمييز واضح لا لبس فيه وبين إسلام نوسانتارا والإسلام عموماً. يصبح الموضوع الحقيقي لإسلام نوسانتارا محذوفاً، سواء تمّ التعامل معه على أنه وصف أو إيديولوجية. إذا كان ذلك بمثابة وصف، فهذا يعني التصريح بأنّ الإسلام الخاص في إندونيسيا. ومع ذلك، فإنّ سياقة الإسلام هنا ليس له معنى أو إيديولوجية خاصة به مع مفهوم مختلفة عن نوسانتارا الإسلامية الأخرى. وذلك لأنّ لإسلام نوسانتارا يميز عدة مفاهيم عن الإسلام الأخرى مثل مفهوم التسامح، أو مفهوم الوسطية بالإسلام في الدولة العربية.

كإيديولوجيا، كان إسلام نوسانتارا حواراً مع ثقافة نوسانتارا. فيتداخل التنسيق بين الطرفين، بين القداسة المعيارية والمجردة التاريخية والبدائية. وإسلام نوسانتارا هو الإسلام الذي تمّ الحوار، وتكليفها مع المجال الثقافي للنوسانتارا.³⁸ يبدو هذا التفسير رائعاً في علم التجريد، ولكن ليس في تفاصيله العلمية.

في التطبيق العلمي، غالباً ما يتمّ التعرف على نوسانتارا بأشياء تشعر بأنّها المقصّر، مثل استخدام الجلباب (surjan-blankon)، وليس الجلباب والعمامة، ويكون كما علم الأولياء السابقة يعني الذكريات للأجداد، زيارة القبر لهم، عقد مولد على النبي، وإكرام الأجداد أشد مكرماً بالنسبة للرسول. ومع ذلك، مع مرور الوقت ظهرت ظواهر الأخرى مثل الأسلوب الجاوي في قراءة القرآن،³⁹ ومبدأ التمييز بين إسلام نوسانتارا والإسلام في الجزيرة العربية،⁴⁰ أو المسلمين الجاويين الذين رفضوا على العرب.

فإن روح الإسلام هو الذي جعل من عناصر متفرقة وقبائل متناحرة في أم

³⁸Akhmad Sahal, *Islam Nusantara Dari...*, 16

³⁹Mulyadi, *Filosofi Islam Nusantara Perspektif Syed Naquib AlAttas*, (Unimal Press, 2018), 40.

⁴⁰Abi Attabi', *Antologi Islam...*, 59.

القرى وما حولها وفي المدينة وما حولها ومن عنصري المهاجرين والأنصار أول مجتمع إسلامي متماسك متراس ومتعاون كأحسن ما يكون التعاون، حتى كان الرجل في المجتمع الجديد يعرض على أخيه أن ينكحه من يختار من أزواجه بعد أن يطلقها له كي يبني بذلك أسرة.^{٤١}

من بعض البيانات المذكورة السابقة، تشكك بعض الأراء في أنه جزء من مهمة في تحرير الإسلام.^{٤٢} أوحى معاداة للإسلام وموال للغرب. وهي حركة لرفض التطرف. وهذا هو الرد على وضم المسلمين بالأصولية والإرهاب.

وجه التوسط في إسلام نوسانتارا

فالبحت من ناحية التوسط في إسلام نوسانتارا. يعني اتفق علماء أصول الفقه أنّ الشريعة الإسلامية المستمدة من الله يهدف إلى المصالح والإحذار من المضاررات لعباده يعني بطريقة مقاصد الشريعة.^{٤٣} فليس من المستغرب أن يكون للمجتهدين السابقين يستفتون كثيراً من الأبحاث، بما في ذلك عن طريق نصوص الشريعة والقوانين المستخرجة منهم، الذي يجعل العلل والحكم كأشياء للبحث. لأنّ من خلال البحث سوف يستنتج أنه خلف قواعد الشريعة، هناك هدف يجب تحقيقه، وهو تحقيق المنفعة في العلم وفي الآخرة.

المصالح يعني الخيرات والمنافع في إطار مبادئ الخمسة الأساسية أو كليات الخمس.^{٤٤} فتلك الكليات يعني، أولاً، حفظ الدين (الحماية الدينية)، أي أنه لا إكراه في اعتناق أو ممارسة دين معين أو معتقد. ثانياً، حفظ النفس (حماية الحق في الحياة) أي يعني غير مبرر لجرح أو القتل لأرواح دون الحقوق، مثل الإرهاب وجرائم المخدرات. ثالثاً، حفظ النسل، (حماية الحقوق الإيجابية) تعني حرية ممارسة

^{٤١}عبد السلام الهراس، الإسلام دين وسطية والفضائل والقيم الخالدة، (الكتاب المنشور

على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات)، ١٣.

^{٤٢}A. Kholili Hasib, *Islam Nusantara, Islamisasi Nusantara, atau Menusantarakan Islam?*, (2015), 16.

^{٤٣}Muhammad Nashiruddin, "Ta'lim Ahkam dan Pembaruan Ushul Fiqh", dalam *Journal Ahkam* Vol. XV (2015), 21.

^{٤٤}Abi Attabi', *Antologi Islam...*, 71.

الجنس والدعارة والمثليين ومزدوجي الميل الجنسي ومغايري الهوية الجنسية (مثليه والجل مزدوجي الميل الجنسي ومغاير الهوية الجنسية) غير مسموح بها دون مربر طبي/ صحي، وخاصة اشتغال الجنسي للقصر. رابعاً، تعني كلمة حافظ (حماية الحق في التفكير والتعبير عنه) ضمناً حرية الرأي، بحيث لا يكون مربراً بالمطالبة الحقيقية (ادعاءات الحقيقية) وإكراه بعض الآراء. خامساً، حفظ المال (الحماية في الحقوق الملكية)، يعني غير مبررة الرأسمالية في الاستغلال عن الموارد الطبيعية، وهوليس رفاهية الشعب. وهذه يشمل عدم تبري الفساد أو الرشوة لأنه يسلب حقوق الأشخاص أو المجتمع بغير حق، وخرب الاقتصاد للأمة والبلد، لذلك منصف كما جرائم عادية إضافية. من الحجج يتعقد بها إسلام نوسانتارا مقتنعة من قبل كلية الخمس، لأن هذه المبادئ الخمسة تنعكس في إيديولوجية إندونيسيا.⁴⁵

منتقداً مما سبق، فإن الله قد أتضح من النصوص الشرعية يعني أن للإسلام منهج وسط في كل شيء، في التصزير والاعتقاد والتعبد والتنسك والسلوك والمعاملة والتشريع، وينهى عن الغلو والتطرف⁴⁶ كما قال الله تعالى في القرآن: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ.⁴⁷

وفي إسلام نوسانتارا لديه بعض لمنهجية في تحقيق عن مفهوم وسطية أي عن طريق استخدام اصطلاحاً، المحافظة والأخذ، المقاصد الشريعة.⁴⁸ تستخدم هذه الطريقة لتحقيق دور الدين بدور الثقافة في إندونيسيا. لذلك يعتبر إسلام نوسانتارا مرادفاً تماماً لعادات أو عرف، والذي يبتج في العادات أو العرف قواعد معيارية عامة حول الأساليب في المفهوم المعتدل.⁴⁹ ومن بين موضوعه الإمامة الموضوعة لخلافة النبوة الإمامة في حراسة الدين وسياسة الدنيا، الثابت بالعرف كالثابت بالنص، الضرر لا يزال بالضرر، إذا ضاق الأمر اتسع وإذا اتسع ضاق، درء المفاسد مقدم على جلب المصالح، النزول إلى الواقع الأعلى عند تعذر المثل الأعلى، دراهم ما

⁴⁵Abi Attabi', *Antologi Islam...*, 75.

⁴⁶صالح حبيب الله (تشي شيوه ي) الصيني، *وسطية الإسلام...*، ٢١

⁴⁷المائدة: ٧٨

⁴⁸Akhmad Sahal, *Islam Nusantara Dari...*, 16.

⁴⁹*Ibid.*, 61.

دمت في دارهم ، حيّهم ما دمت في حيّهم.^{٥٠}

فلهذا، فإنّ الإسلام هودين يدعو إلى الوسط ويحظر الأعمال المتطرّفة سواء في المجالات العقيدة، أو المواقف أو السلوك أو المعاملة البشرية أو التشريعات.^{٥١} فالوسطية الإسلامية ترفض لأمتها وأفرادها تلك المظاهر وتحذر منها أشد التحذير، وتدعو إلى معاني العدل والاعتدال والاستقامة والتوازن واحترام الآخر التي يدعو إليها الإسلام، وتدعو إلى نبد صور العنف والقسوة والغضب والانتقام والإرهاب.

فهي وسطية في التصور والاعتقاد، لا تغلوفي التجرد الروحي ولا الارتكاس المادي. وسطية في التنظيم والتنسيق، لا تدع الحياة كلها للمشاعر والضمائر، ولا تدعها كذلك للتشريع والتأديب. وسطية في التشريع: كما قال الله يعني: وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ.^{٥٢}

إذا كان المنهج الثقافي في الشريعة الذي يجعل الإسلام في نوسانتارا أكثر اعتدالاً، فإنّما هوليس تعاليم إسلام نوسانتارا على وجه الخصوص، لكنّه أصبح سمّة شائعة للدعوة الإسلامية في مناطق المختلفة في العالم.^{٥٣} بسبب موقف الإسلام من التقاليد والثقافة المحليّة، فقط تمّ شرحه في دراسة العلم أصول الفقه بطريقة واضحة. فإنّ الوسطية عند حامد فهمي زركشي يعني التوازن بين النص والسياق. لا ينبغي أن يكون الوسطية تميل إلى سياق الحال أو البيئة السياسية، ويتجاوز من النص.^{٥٤} فإن حجّية العرف أو المصلحة أكثر اختياراً بمعنى تميل أكثر إلى سياق الحال دون النص.

⁵⁰Ibid., 66.

⁵¹Yusuf Qardhawi, *Islam Jalan...*, 22.

⁵³Yusuf Qardhawi, *Islam Jalan...*, 62.

⁵⁴Hamid Fahmy Zarkasyi, *Misykat...*, 183

^{٥٢}النحل: ٦٢١

الوسطية في الإسلام على أسس القرآن

قال الله تعالى في القرآن الكريم:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا.^{٥٥}

فإنّ الوسطية في تلك الكلمة يعني من الصفة للأمة الإسلامية. وهي الاتباع إلى تعاليم نبي محمد صلى الله عليه وسلم كخاتم النبيين ومكتمل تعاليم الإسلام. فالعنى أمة وسطاً في تفسير البقرة ٣٤١ وهو الأمة المتبّع بخطّة رسول الله،^{٥٦} حتى تكون الأمة الوسطية، الأمة المعتدلة، والموازنة، المختارة وخير الأمة.

والاعتدال هنا أولى الصفة في الحياة، الذي يتكوّن من ثلاثة معاني من الصفة الأساسية للناس، وهو الحاكم، ضابط الحياة، والشجاعة. وهذه الصفة كلّها كالمتوسّط من المتطرفين، يعني التطرف في الأصولي والغلوي.^{٥٧}

الدين الإسلامي كشعب على دراية الوسطية في أفكارهم ومشاعرهم، هم مسلمون الذي لم يتجمدوا مما يعرفونه، وليس لأمة التي يحدفون عن التجارب العلمية وغيرهن من المعرفة. وليس أمة وسطاً المتبّع على كل ما يأتي منه، ولكن المتمسك على فلسفة الحياة ومبادئها. وليس الغرض أن يرفضوا بشكل المباشر، ولكن يلاحظ ويفحص قبل رفضها.^{٥٨}

في حياة المسلم هناك النظم والنظرة في الحياة. لا يتمسك المسلم على الضمير فحسب، ولكن معهم السلوك والشريعة في الحياة. ولكن الأمة الوسطية يتوازن الضمير مع شريعة الله، بالإشارة والتعاليم، مع ضمن نظم المجتمع على وجه عام. النظم التي ليس من الأولي الأمر ولا الوحي المباشر، ولكن النظم من الوحي بالتأدية من الأولي الأمر.^{٥٩}

^{٥٥}البقرة: ٣٤١

^{٥٦}. سيد قطب إبراهيم حسين الشاربي، في ظلال القرآن، ...، ٨٥١
⁵⁷Sabri Mide, *Ummatan Wasatan...*, 78

^{٥٨}سيد قطب إبراهيم حسين الشاربي، في ظلال القرآن، ...، ٨٥١-٩٥١.

⁵⁹Ibid.

فيما يتعلّق بمفهوم الوسطية للإسلام في مجال الفقه أو الشريعة، من الصواب أنّه في بعض الطرق الإسلامية يتمّ تدريس بعض الأساليب حول المصلحة العامة. في كتاب إسلام نوسانتارا من أصول الفقه إلى القومية، الطريقة التي استخدمها إسلام نوسانتارا من قبل عبد المقسط الغزالي، وهو المصلحة، المقاصد، الأصول الخمسة وهناك عدة قواعد الأخرى. ولكنّ من القواعد السابقة فقط مرادفاً لمفهوم العرف ومنهجه التي تنتج المعيار استنباط الحكم باستخدام العرف، من خلال شرح القواعد بشكل عام دون شرح أداء القاعدة في الواقع.⁶⁰ ومن الأمثلة على ذلك في مفهومي المحافظة على القديم الصالح والأخذ بالجديد الأصح، دون توضيح كيفية إصدار قوانين جديدة المتعلقة بالعادات والعرف. وما هي القواعد التي يجب الوفاء بها عندما يصبح تقليداً حلياً كاقترح قانوني مقبول، بين فئة كثيرة من التقاليد في نوسانتارا والثقافة، وكيف يمكن استخدامها كإحدى الحجج في الشريعة الإسلامية.

ومن هذه كلّها كآّن طرق إسلام نوسانتارا الخاصّة تنسى دور القرآن والسنة نصوص الاقتراح، وخصوصاً في تحديد المصلحة والمفسدة. كما لو كانت هناك مشكلة الجديدة، يجب أن يتمّ ذلك وعندما تكون المفسدات يجب التخلّي عنها. وبعبارة أخرى، يمكن الأصول الخمسة يستوى بنصوص الدينية من القرآن والسنة، لأنّ المشاكل في المعاملة على أساس المصلحة المشتركة.

إذا تعارض المصالح بنصوص القرآن والسنة في مجال المعاملات وتغيرت العادات بتغيير مصالحه،⁶¹ فإذا المصلحة أولى من الآخر، وهذا لا يمكن أن يقال بتعارض النص فقط من خلال فكرة الخاصّة بالعقل. بل بالعكس من ذلك، قام بتطبيق العديد من المقاطع التي أظهرت ضرورة الحفاظ على هذا الفائدة.⁶²

وهذا هو السبب في بعض الأحيان تنشأ آراء المبهم من بعض حاملي إسلام نوسانتارا، مثل قطع أيدي للسريقة ليست إلزامية، والمهم منه هو أنّ العقاب المقيد هو أنّ يسبب تأثير رداً. لذلك كن مسجوناً بما فيه الكفاية. هذا هو شكل التصرف

⁶⁰Husein Muhammad, *Islam Nusantara Dari...*, 107.

⁶¹Muhammad Nashiruddin, "Ta'lim Ahkam dan Pembaruan Ushul Fiqh", dalam *Journal Ahkam* Vol. XV (2015), 26

⁶²Abdul Moqsih Ghazali, *Islam Nusantara Dari...*, 106.

في النظرية المبنية على شيء حسب سببها هو المقاصد والمصلحة.

هذا هو شكل التصرف في النظرية المبنية على شيء حسب سببها بالمقاصد والمصلحة. مثلاً آخر في القانون لزنا من المحصن بعلة أنّ الرجم يعتبر إغلاق الفرصة للجنة لردع أنفسهم وتحسينهم بسبب القتل. فالأخير استبدل الحكم بالقانون آخر، على أسس مقاصد الشريعة والمصلحة. بينما تنفيذ جرائم الحدود أو القصص في الإسلام لا ينظر بمنظر واحد. كإنكار قانون قطع الأيدي والرجم بحكم المقاصد (حفظ النفس)، على الرغم من أنّ قطع اليد لمرتكب الجريمة هو شكل المصلح الذي يصور في (حفظ المال) للآخرين، وهذا هو أيضاً المقاصد. بما في ذلك من حفظ النفس وحفظ العرض، الذي يحافظ العديد من الأرواح وتكرم الآخرين الذين قد يعتمون على ذلك. حتى لا يسرق الناس ويرتكب الزنا ويقتل. مع الحدود التي تعتبر رد الفعل وليس إجراء.

إن الإسلام ليس ديناً كسائر الأديان، ولكنه شامل الجوانب: الاعتقاد والمجتمع والدولة ومختلف نظم الاقتصاد والسياسة والأخلاق، وإن ميزة الإسلام أنه نظرة كلية شاملة، وأنه لم يجزئ الحياة بل نظر إليها نظرة كلية.^{٦٣} فلذلك وسطية الإسلام ليست خصيصة مميزة فحسب، بل هي من أعظم حقوق الأمة الإسلامية التي سماها الله (أمة وسطاً) والتي يجب الدفاع عنها كلما حدث في المجتمع الإسلامي أي انحراف عنها فكرياً أو سلوكياً، وكما يجب على الأمة الوسط الدفاع عن وسطيتها في العقيدة والأخلاق والتشريع والسلوك ضد كل غلو أو تطرف.

خاتمة

إنّ الوسطية عند إسلام نوسانتارا يعني بالمحافظة على التقاليد المحليّة والعادات الموجودة. كما هو من المحافظة على التسامح في إندونيسيا، كذلك السلامة بوجود الاتحاد أكثر بالنسبة إلى الإسلام في الدولة العربية الذي فيه التنازعات الاختلافات. فإسلام نوسانتارا أيضاً دائماً يوازن المصالح من المفسدة في كلّ الشرائع حتى لا يصعب المجتمع بالتكليف المكلف.

^{٦٣} صالح حبيب الله (تشي شيوه ي) الصيني، وسطية الإسلام...، ٤١.

وأما دور الوسطية يعني بأنّ الإسلام أكمل الدين من جميع الأديان. فهودين الكامل حملة الرسول بصفته رحمة للعالمين يعني بصفة وسطيته، وتسامحه، واعتداله، وسلامه الذي يلزم محافظة على جميع كافة المسلمين. ولقد تمّ هذا الدين بين أيدي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كخاتم النبي. وليس حق بعده في إنشاء الاختلافات بعد تمام هذا الدين.

قد شرع الإسلام بأنواع العبادة لتهديب روح البشر، ورفع الدرجة الروحية والجسمانية، ولإعلاءها فوق الأخوة في نفس القسمة ونفس الحماية بلا نقصان الاعتناء في احتجاج البشر والنفي عن الدنيا. كمثّل الصلاة والزكاة، والصيام، والحج، والعبادة الأخرى للفرد والمجتمع. ولا يصيب الإسلام أن يعتزل من المجتمع دون المعاشرة بين الأخوة.

فأما الوسطية لإسلام نوسانتارا من الصواب أن يكون الوسطية بالمحافظة على التقاليد المحليّة. ولكنّ لازم أن تكون الشريعة ليس فقط على حسب المصالح بل أن يوازن أكثر مما أمكن. فإذا وجود هذه الحركة يجعلها معتزلا على الإسلام الآخر ولا سيّما بالتفريق مع الإسلام بالحلّي العربي فهو من المخطئ لأنّ في تعاليم رسول الله رحمة للعالمين. كما هو غرض من المستشرقين فهو ليس بالغرض أن يزيل أو يضعف الإسلام بل تجديد الإسلام على سياق الحديثة.

مصادر البحث

الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب. ٠٢٤١ هـ - ٩٩٩١ م. تفسير الراغب الأصفهاني. كلية الآداب - جامعة طنطا. الجزء الأول.

الإفريقي، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي. ٤١٤١. لسان العرب. بيروت: دار صادر. الجزء ٥١.

التونسي، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور. ٤٨٩١ هـ.
التحرير والتنوير. الدار تونس: التونسية للنشر.

الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبوبكر. ٤٢٤١ هـ.
أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير. المدينة المنورة: مكتبة العلوم
 والحكم. الجزء ٥.

جعفر، الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو.
 ٠٢٤١ هـ. **جامع البيان في تأويل القرآن**، دار هجر للطباعة
 والنشر والتوزيع والإعلان. الجزء ٤٢.

الفيروزآبادي، مجد الدين أبوطاهر محمد بن يعقوب. ٦٢٤١ هـ. **القاموس
 المحيط**. بيروت – لبنان: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع.
 الجزء ١.

الله، صالح حبيب. **وسطية الإسلام**. الكتاب منشور على موقع وزارة
 الأوقاف السعودية بدون بيانات.

المألوف، لويس بن نقوبل بن نقولا ظاهر. ٥٠٠٢. **المنجد**. بيروت –
 لبنان: دار المشرق.

مصطفى، إبراهيم. **المعجم الوسيط**. القاهرة: دار الدعوة.

Aizid, Rizem. 2016. *Sejarah Islam Nusantara*. Yogyakarta: DIVA Press.

Al-Asyhar, Thoyib. "Peran Penyuluh Agama Islam Dalam Program
 Deradikalisasi. *Mimbar Ulama*". *Mimbar Ulama*: ISSN:
 1180436701.

Attabi', Abi. 2015. *Antologi Islam Nusantara*. Yogyakarta: Aswaja
 Pressindo.

Aulassyahied, Qaem. 2015. *Islam Nusantara, Islamisasi Nusantara atau
 Menusantarakan Islam?*.

- Haq, Ahmad Hifdzil. *Sejarah Islam Di Indonesia Dan Islam Nusantara*. berita acara 18 September 2015, seminar di UNIDA GONTOR.
- Luthfi, Muhammad Habibi. "Islam Nusantara: Relasi Islam dan Budaya Lokal". *Journal Shahih*. Vol. 1. No. 1. Januari-Juni. 2016.
- Mulyadi, 2018. *Filosofi Islam Nusantara Perspektif Syed Naquib ALAttas*. Unimal Press.
- Qardhawi, Yusuf. 2017. *Islam Jalan Tengah*. Bandung: Mizan.
- Ridwan, Khalik Nur, et. al. 2015. *Gerakan Islam Kultural*. Yogyakarta: Jamaah Nahdhiyin Mataram.
- Romli, Muhammad Guntur. 2016. *Islam Kita Islam Nusantara*. Tangerang: Ciputat School.
- Sahal, Akhmad, et. al. 2016. *Islam Nusantara dari Ushul Fiqh Hingga Paham Kebangsaan*. Bandung: Mizan Media Utama. cet.3.
- Susiana. "Fundamentalisme Islam dalam Pandangan Yusuf Qardhawi". *Journal Ilmiah Keislaman*. Vol.7. No.1. 2018.
- Ubaid, Abdullah. 2015. *Nasionalisme dan Islam Nusantara*. Jakarta: Kompas.
- Zarkasyi, Hamid Fahmy. 2012. *Misykat*. Jakarta: INSIST.