

مانونججالينج كاوولا جوستي عندرادين نجابيهي رانججاوارسيتو في رسالة ويريد هداية جاتي في تعليم كيجاوين (كيباتينان) في ضوء التوحيد الإسلامي

Kholid Karomi, M.S.I. *

Universitas Darussalam Gontor

Email: kholid_k@yahoo.co.id

Dyah Ayu Rejekiningtyas*

Universitas Darussalam Gontor

Email: jekhi.shes98@gmail.com

Abstract

Manunggaling Kawula Gusti is the science of the high level of the Javanese to acquire the degree of perfection. In Kejawen, it is central to his teachings. However, in its history, the concept is not apart of the debate. It is said that Manunggaling Kawula Gusti is based to the teachings of the monistic and pantheistic. This teaching spreaded by Ranggawarsita, and write the complete fiber that discuss about Manunggaling Kawula Gusti. The fiber is Serat Wirid Hidayat Jati. He is a figure that represents a concept that is raised by the process of acculturation the two great major, the Islamic tradition and Kejawen tradition. Then, the pattern of Ranggawarsita thought influenced by the two traditions. This leads to not represent one of the tradition as a whole. The discussion aims to uncover Manunggaling Kawula Gusti according to Ranggawarsita in Serat Wirid Hidayat Jati, and the views of Islamic Monotheism against the doctrine. At the end of this discussion, will explain that the concept of Manunggaling Kawula Gusti teaches that the God is transcend with human, but His names and natures are close with human. That the meant of Manunggaling Kawula Gusti is Lord and servant is unity of creativity, taste and intention. Manunggaling Kawula Gusti may not be viewed as the teachings that deviate from monotheism, and instead, it is a form of the highest expression of the tawhid. This doctrine teaches that there is no manifestation of the essential in addition to form of God.

Keywords: Kejawen, Manunggaling Kawula Gusti, Raden Ngabehi Ranggawarsita, Serat Wirid Hidayat Jati, Tauhid Islam.

Abstrak

Manunggaling Kawula Gusti merupakan ilmu tingkat tinggi orang Jawa untuk memperoleh derajat kesempurnaan. Dalam kejawen, Manunggaling Kawula Gusti merupakan sentral ajarannya. Namun, dalam sejarahnya, konsep tersebut tidak terlepas dari perdebatan. Dikatakan bahwa Manunggaling Kawula Gusti berasaskan kepada ajaran monistik dan panteistik. Salah satu ulama yang

¹* Lecture in Comparative Study of Religions Departement, Faculty of Ushuluddin, University of Darussalam Gontor, Jl. Raya Siman, Ponorogo, 63471, Jawa Timur. Telp. (+62352) 483762.

1

²* Student in Comparative Study of Religions Departement, Faculty of Ushuluddin, University of Darussalam Gontor, Jl. Raya Siman, Ponorogo, 63471, Jawa Timur. Telp. (+62352) 483762.

2

menyebarkan ajaran Manunggaling Kawula Gusti adalah Ranggawarsita, dan menulis serat terlengkap yang membahas tentang Manunggaling Kawula Gusti. Serat tersebut adalah serat Wirid Hidayat Jati. Ranggawarsita merupakan tokoh yang mewakili konsep yang dibesarkan oleh proses akulturasi dua tradisi besar, tradisi Islam dan tradisi kejawaan. Maka, corak pemikiran Ranggawarsita dipengaruhi oleh dua tradisi tersebut. Hal ini menyebabkan tidak terwakilinya salah satu tradisi secara keseluruhan. Paham Manunggaling Kawula Gusti yang digagas oleh Ranggawarsita menunjukkan pandangan yang sinkretis dan akulturis. Yaitu pandangannya sebagai seorang Muslim dan seorang penganut kebatinan. Pembahasan ini bertujuan untuk mengungkap Manunggaling Kawula Gusti menurut Raden Ngabehi Ranggawarsita dalam serat Wirid Hidayat Jati, dan pandangan Tauhid Islam terhadap ajaran tersebut. Di akhir pembahasan, akan diterangkan bahwasanya konsep Manunggaling Kawula Gusti mengajarkan bahwa Tuhan jauh dengan manusia, tetapi asma dan sifat-Nya yang dekat dengan kita. Yang dimaksud dengan manunggal antara Tuhan dan hamba adalah manunggalnya cipta, rasa, dan karsa. Ranggawarsita tetap membedakan antara kawula dan Gusti dengan istilah 'roro ning tunggal'. Manunggaling Kawula Gusti tidak mungkin dipandang sebagai ajaran yang menyimpang dari tauhid, dan sebaliknya, ia merupakan bentuk ekspresi tauhid paling tinggi. Ajaran ini mengajarkan bahwasanya tidak ada wujud yang hakiki selain wujud-Nya.

Kata kunci: Kejawaan, Manunggaling Kawula Gusti, Raden Ngabehi Ranggawarsita, Serat Wirid Hidayat Jati, Tauhid Islam.

المقدمة

للإنسان فطرة لمعرفة الله الذي يرشده ويعين نصيبه. كُتب في جميع الكتب المقدسة الحث على معرفة وجوده بالعلم والحواس والعقل. ومن الطرق المختلفة لمعرفة الإنسان إلهه، ظهرت وبرزت الأفهام المختلفة بين الناس.³ وقد تناقش الناس مناقشة في علاقتهم بالإله ما يحتوي على الأمور المتعددة، بين المطلق والتسبيبي، وبين الظاهر والغائب، وبين العبد والمعبود، التي تسبب الاعتقادات المختلفة حسب نظرهم.⁴ ومن الطرق التي تبحث عن هذه العلاقة هو التصوف (mysticism)، وستبحثه الباحثة خاصة عن تعليم كياتينان (Kebatinan)⁵ حيث يكون سمة مميزة من كيجاوين (Kejawen).⁶ وحاول الجاواويون إليه لتمسك

³ M. Kholid Muslih, *Worldview Islam Pembahasan tentang Konsep-Konsep Penting dalam Islam*, cet. ke 2, (Ponorogo: PII dan Gontor Press, 2018), 31-32

⁴ Khan Sahib Khaja Khan, *Tasawuf: Apa dan Bagaimana*, terj. Achmad Nasir Budiman, cet. ke 2, (Jakarta: Srigunting, 1996), 29

⁵ ظهرت في إندونيسيا الديانة التي تولد من التقليد أو الثقافة في عدد كثير. واشتهرت هذه الديانة في جاوا باصطلاح كياتينان (Kebatinan). وعيّرت الحكومة إسم "كياتينان" باسم "مذهب الاعتقاد بالله الأحد". وكياتينان هو الديانة التي لديها الخصائص. ولمعتنق كياتينان ديانة رسمية مثل الإسلام والنصرانية واليهودية. فلهذا، كان كياتينان ديانة في داخل الديانة.

Petir Abimanyu, *Buku Pintar Aliran Kebatinan dan Ajarannya*, (Yogyakarta: Penerbit Laksana, 2014), 6-8

⁶ كيجاوين هو الديانة الباطنية وهي الاعتقاد بالله تعالى. كوّنت الديانة على الاعتقاد الأصلي لجاوا والهندوسية والبوذية والإسلام. Nasruddin, *Kebudayaan dan Agama Jawa dalam Perspektif Clifford Geertz*, (Surabaya: IAIN Sunan Ampel, 2011), dalam *Jurnal Religio: Jurnal Studi Agama-Agama*, Volume 1, Nomor 1, Maret 2011, 41

حياتهم الحسنة ونهضة اعتقادهم.⁷ ويبحث كياتينان عن طرق للحصول إلى كمال الحياة.⁸ ويقال بأنّ أساسه متّخذ على مفهوم وحدة الوجود⁹ (onistic) والأحدية¹⁰ (pantheistic). ومن مفهوم وحدة الوجود والأحدية، كان اتحاد العبد بالإله هدفا رئيسيا في حياة الناس.¹¹

إنّ تعليم اتحاد العبد بالإله في جاوا ينشره العلماء والأدباء منهم رادين نجابيهي رانججاوارسيتو (Raden Ngabehi Ranggawarsita).¹² ويسمّى هذا التعليم بمانونججالينج كاوولا جوستي (Manunggaling Kawula Gusti).¹³ ولكنّ قد انتشر هذا المفهوم منذ قرون طويلة ويعدّ شيخ سיתי جينار (Syeikh Siti Jenar) المؤسس الحقيقي لهذا المفهوم الذي يتعلمه من الحلاج.¹⁴ وكان رانججاوارسيتو مغرما بتأليف المؤلفات. وأشهر مؤلفاته هي رسالة ويريد هداية جاتيوهي خلاصة واستنباط تعاليم علم المعرفة علمها والي سونجو (Wali Songo) في جاوا. أخذ أساس تعليمه من الله تعالى وأوحى الله إلى الرسول ثمّ علم الرسول عليّاً رضي الله عنه.¹⁵ واعتبرت هذه الرسالة أكمل الرسائل في بحث مفهوم مانونججالينج

وهو جميع نظوم حياة مجتمعات جاوا الذين يعتقدون بها ويعملون وينهضون بها. وأصبحوا خاضعين وخالعين في تنفيذ كيجاوين. Mulyana, *Spiritualisme Jawa: Meraba Dimensi dan Pergaulatan*. Religiuitas Orang Jawa, (Yogyakarta: Penerbit Narasi, 2006), dalam Jurnal Kejawen, Jurnal Kebudayaan Jawa, Vol.1, no.2, Agustus 2006, 11

⁷ Suwardi Endraswara, *Agama Jawa: Menyusuri Jejak Spiritualitas Jawa*, (Yogyakarta: Lembu Jawa, 2012), 41

⁸ Purwadi, *Manunggaling Kawula Gusti Ilmu Tingkat Tinggi untuk Memperoleh Derajat Kasampurnaan*, (Yogyakarta: Gelombang Pasang, 2005), 1

⁹ وحدة الوجود هو الفهم الذي يعتقد بوجود الإله الواحد ويتجلى وجوده في نفس الإنسان والعالم.

¹⁰ الأحدية هي النظر بأنّ جميع الأشياء في هذا العالم هو الله، تعني اتحاد الإله بالعالم. A. Ladande, *Vocabulaire Technique et Critique de la Philosophie*, (Paris: 1926), p. 484 dalam P.J. Zoetmulder, *Manunggaling Kawula Gusti Pantheisme dan Monisme dalam Sastra Suluk Jawa Suatu Kajian Filsafat*, (Jakarta: PT. Gramedia, 1990), 2

¹¹ P.J. Zoetmulder, *Manunggaling Kawula Gusti Pantheisme dan Monisme dalam Sastra Suluk Jawa Suatu Kajian Filsafat...*, 3

¹² ورانججاوارسيتو هو أشهر الأدباء في جاوا وأديب القصر في قصر فاكو بووانا (Paku Buwana) سوراكارتا، وحفيد شاعر رادين نجابيهي ياساديفورا الثاني (Raden Ngabehi Yasadipura II) رادين تومينجكونج ساسترانيكارا (Raden Tumenggung Sastranegara) (Jakarta: PT. Ichtar Baru Van. House, 1984), 2845

¹³ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati*, (Jakarta: Penerbit Universitas Indonesia, 1998), 289

¹⁴ اسمه الكامل أبو المغيث الحسين بن المنصور بن محمّد البيضاوي. ولد سنة 857 م بطور، الفارس، وتوفي سنة 922 م. وهو حفيد أبو أيّوب، صاحب النبي محمد صلى الله عليه وسلم. واشتهر هو باسم الحلاج بمعنى فتال الخيط. Sudirman Tebba, *Syaikh Siti Jenar Pengaruh Tasawuf Al-Hallaj di Jawa*, (Bandung: Pustaka Hidayah, 2006), 57

إنّ الحلاج من أشهر علماء مانونججالينج كاوولا جوستي. وقد جعل قوله "أنا الحق" ثورة وخلافا بين المفكرين، ورأوا بأنّ هذا القول يدلّ على الكفر والارتداد حتّى وصل إليه الإعدام. Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti*, (Yogyakarta: Kreasi Wacana, 2004), 38.

ويسمى تعليمه بالحلول. وعلم الحلاج تعليمه إلى المجتمع في القرن الثالث من الهجرة. ويبدو أنه كان متأثرا فيه بعناصر أجنبية عن الإسلام. أبو الوفا الفينمي التفتازاني، **مدخل إلى التصوف الإسلام**، (القاهرة: دار الثقافة، 1979)، 18

¹⁵ Alwi Shibab, *Sufistik Jawa*, (Bandung: Mizan, 2001), 162

كاوولا جوستي. يبحث فيه عن الاعتقاد بأن أصل الإنسان من الله تعالى، وعليه أن يحاول إلى معرفة الله.¹⁶ ومن تعريف مانونججالينج كاوولا جوستي ومفهومه، ظهر التجادل والتعارض أو الحوار بين المفكرين حيث رأوه مال إلى مفهوم الأحديّة. وانتقده العلماء بأنّ مانونججالينج كاوولا جوستي خالف تعليم القرآن والسنة النبوية.¹⁷

مانونججالينج كاوولا جوستي عند رادين نجابيهي رانججاوارسيتو في رسالة ويريد هداية جاتيفي ضوء التوحيد الإسلامي في الربوبية والألوهية

كما يُعرف بأنّ غرضاً من أغراض التصوّف هو الوصول إلى معرفة الله.¹⁸ نفذ هذا الوصول بعدّة الأعمال هي الهدوء والحذر واسترضاء العواطف في الروح ودقة توضيح المعارف التي توصل إلى هادئ القلب والروح. بالتصوّف، يطمئن قلب الإنسان لمن أراد تعلمه ودقته.¹⁹ والغرض الأخير من هذه العملية الباطنية هو الوصول إلى ما سمي بمانونججالينج كاوولا جوستي وهو من أعلى تعاليم كيباتينان (Kebatinan).²⁰ وفي هذا البحث ستبحث الباحثة عن العنصرين، الأوّل، كون الله ربّاً. والثاني، كون الله إلهاً.

1. كون الله ربّاً

إن الله يعلم مخلوقاته بحسن العلم. وأكّد في رسالة جيتيني (Serat Centini) عن علاقة الله بمخلوقاته. وبينّ بيانا عنه كما يلي:

Wujud mokal jatineka basa (mokal) itu (yayi) patemon kawula-Gusti iku mokal namanira satan Gusti tan kawula ya Gusti iya kawula Gusti kang sipat kawula kawula kang sipat Gusti.

Yayi iya iku mokal gaibing rorong tunggal nora tunggal nora pisah tan kekalih tan sajuga nora ewuh nora gampang ananing Hyang wujud kita.

ترجمته:

"سمي ذلك الحال بوجود موكال (mokal)، وكلمة موكال هو يايي (yayi) يعني مقابلة العبد بإلهه. سمي بموكال، لا إله ولا عبد أيضاً، الإله هو العبد، يوصف الإله بصفات العبد ويوصف العبد بصفات الإله.

يا أخي، ههوا ذا موكال، الاتحاد (roroning tunggal) الغائب، لا اتحاد ولا انفراق، لا اثنان لا واحد، لا صعب ولا سهل لفهمه، توحيد الاثنان (

¹⁶ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 289

¹⁷ Kautsar Azhari Noer, *Ibn Al-'Arabi: Wahdat al-Wujud dalam Perdebatan*, cet.ke 1, (Jakarta: Penerbit Paramadina, 1995), 1

¹⁸ Purwadi, *Manunggaling Kawula Gusti...*, 1

¹⁹ Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti...*, 10-11

²⁰ Purwadi, *Manunggaling Kawula Gusti...*, 1

الإله هو وجودنا.²¹ (loro-loroning atunggal) يمكن أن يكون صعبا أو سهلا في فهمه، فوجود

وقد أثبت رانججاوارسيتو الفرق بين الله المستحق للعبادة والإنسان بواجبه للعبادة. وهناك وجودان في المستوى المتفرق وهما الخالق والمخلوق. خلق الخالق مخلوقاته ووجب عليهم العبادة إلى الخالق لعظمته.²² كتب هذا البيان في رسالة فارامايوكا (Serat Paramayoga) والبيان عنه كما يلي:

Ing mangke sira dadi kanyatahanning-Sun. Sira kudu sumurup yen panjenenganing-Sun ora nunggal kahanan lawan sira, yektine anglimputi ing sira. Kaya umpamane kembang, sira rupane Ingsun wangine. Yen mungguhing madu sira rupane Ingsun manise, dadi sira lan Ingsun iku kena ingaranan roro ing tunggal kang dadi arane. Dununge penembahira maring-Sun lan rumsanira wedi maring-Sun. Sira wus Ingsun lilani amilih jujuluk apa ing asmaning-Sun kabeh. Mung siji sira ora Ingsun lilani, yen aran Sang Hyang wenang, mulane mangkono supaya anaha bedane Ingsun lan sira, dadiya panebut dununge panembahira maring-Sun.

Sira sumurupa, yen pangeran iku aran Gusti, ora jaman ora makan, iya kang anitahake bumi-langit saisine, kang maringi urip, maringi kabungahan, maringi kagunan kaprawiran marang sakehe titahe. Pangeran mau ora maujud kaya manungsa.²³

ترجمته:
"فأنت تتجلى. وحرى بك أن تعلم بأثني مختلف بك. ولكنني معك. مثل الزهرة أنت كوجوده وأنا عبقها. ومثل العسل أنت كوجوده وأنا شعور حلوته. فأنا معك يسمي بالاثنان في الواحد. سجودك وخوفك إليّ وحده لا غير. استأذنتك لاستخدام أسمائي سوى اسما واحدا وهو الواحد القادر. لأن ذلك يثبت الفرق بيني وبينك وإياي تحمد وتثني وتسجد. وعليك الوعي بأنّ الله هو الإله، لا زمان ولا موضع له، بديع السماوات والأرض وما فيهما، يحيي ويعطي السرور والفتانة والمهارة والقوة إلى جميع مخلوقاته. ما تشابه الله بعده."²⁴
إنّ مفهوم مانونججالينج كاوولا جوستي عند رانججاوارسيتو في رسالة ويريد هداية جاتي مشابه بمفهوم الاتحاد²⁵ أو الحلول²⁶ من

²¹ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 299

²² *Ibid.*, 306

²³ *Ibid.*, 63

²⁴ *Ibid.*, 63-64

²⁵ الاتحاد هو ظهور العبد بصفة إلهية. والتداخل في الصفات. أي تداخل صفات الحق في الخلق: حق في خلق، وخلق في حق. سعاد الحكيم، المعجم الصوفي الحكمة في حدود الكلمة، (لبنان: دندرة للطباعة والنشر)، 118. ظهر مفهوم الاتحاد في القرن الثالث من الهجريه أسسه الصوفان المشهوران، هما أبو يزيد البوسلامي (المتوفى سنة 261 هـ/875 م) و أبو منصور الحلاج (المتوفى سنة 310 هـ/922 م). Tim Penulis UIN Syarif Hidayatullah, *Ensiklopedia Tasawuf Jilid III S-Z*, (Bandung, Penerbit Angkasa, 2008), 619

²⁶ الحلول هو الحالة الروحانية وصلها الصوفي بفضل الله تعالى. وقيل أن يتلقى الصوفي الحلول، ويجب عليه أن يطهر باطنه ويتخلّى عن الصفات الإنسانية. ويركز الصوفي فكره إلى الله تعالى وحده. في التصوف، كان وصول الصوفي إلى هذه الحالة يسمى بالفناء.

وحدة الوجود²⁷ إما أن يُكتب في البيان الآخر أنه مشابه بوحدة الوجود. ولكن لا يمكن تشبيه مفهوم مانونججالينج كاوولا جوستي بمفهوم الاتحاد أو الحلول أو وحدة الوجود مطلقاً.²⁸

وللتقرب إلى الله، فعلى الإنسان العبادات، مثل الصلاة والصوم والذكر.²⁹ إذا نفذت العبادات بشكل صحيح، سيشعر العبد بحضور الله في نفسه ويشعر بسلام الروح واطمئنان القلب. وثمره عباداتها تتجلى في الأخلاق الكريمة، بعيدة عن الأخلاق السيئة والأفعال المنكرة.³⁰ وصار الإنسان مخلوق الله الذي يتكون على جنسي الجسم، هما الجسم الخاشن والجسم الناعم، مرئي وغير مرئي.³¹ والمتطلبات للجسم الخاشن يجدها الإنسان في العالم. وأمّا المتطلبات للجسم الناعم لا يجدها الإنسان فيه، لأنّ الجسم الناعم يحتاج إلى نور الله. ومن إقامة الصلاة، يتلقى الإنسان نور الله وساعده لتكميل المتطلبات الروحانية.³²

وكانت الدنيا دار الغرور واللعب. وصار التكبر والغلوّ والبغي حجاباً بين الله ومخلوقه. فالإنسان بعيد من الله تعالى سبباً لطلب الدنيا.³³ وأن لا يتعلق قلب الإنسان من أمور الدنيا لأن التعلق بالدنيا وحبها رأس كل خطيئة. ووجب على الإنسان إثارة الغير على النفس عند الحاجة لأنّ الحياة ليست لكفاية شهوات النفس فحسب.³⁴ وقوله تعالى: وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ.³⁵

أعطى الله العلم في الدرجة العاليه لمن أراد أن يعبهه بالعبادات مثل صلوات الخمس، والصلوات المندوبة والصوم خارج شهر رمضان

Tim Penulis UIN Syarif Hidayatullah, *Ensiklopedia Tasawuf Jilid III S-Z*, (Bandung, Penerbit Angkasa, 2008), 504.
²⁷ قد تكون وحدة الوجود على كلمتين، هما الوحدة والوجود. الوحدة هي الواحد. والوجود هو الوجود. فوحدة الوجود لغة وحدانية الوجود. ووحدة الوجود هي المفهوم الذي يبحث فيه عن تسوية الله بالعالم. وقد يسمى بالأحدية (*pantheistic*). ولا فرق بين الله والمخلوق. والله يظهر نفسه من جميع ما توجد في العالم. فجميع الأشياء هي تجليه. واشتهر ابن العربي بمعالم هذا المفهوم حتى يقال بأنه مؤسس لهذا المفهوم. ولد ابن العربي في سنة 560 هـ بموريجيا (*Mauricia*)، الأندلس. ثم توفي في سنة 638 هـ. وكان من أشهر علماء التصوف في العالم.
Tim Penulis UIN Syarif Hidayatullah, *Ensiklopedia Tasawuf Jilid III S-Z*, (Bandung, Penerbit Angkasa, 2008), 1437-1438

²⁸ Kholid Karomi, Tuhan dalam Mistik Islam Kejawen (Kajian atas Pemikiran Raden Ngabehi Ranggawarsita), dalam *Jurnal Tsaqafah*, Vol. 11, Nomor 2, (Gontor: Darussalam Press, 2013), 303

²⁹ Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti...*, 138

³⁰ Muhammad Sholikhin, *Ajaran Ma'rifat Syekh Siti Jenar (Panduan Menuju Kemenyatan dengan Allah, Refleksi dan Penghayatan Syekh Siti Jenar)*, (Yogyakarta: Penerbit Narasi, 2011), 251-252

³¹ Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti ...*, 84.

³² *Ibid.*, 84-86.

³³ *Ibid.*, 88

³⁴ سامي عفيفي حجازي، **التصوف الإسلامي وتنمية وعي الأمة**، (القاهرة: دار الطباعة المحمدية، 1996) الطبعة الأولى، 36
³⁵ سورة الحشر: 9

وغيرها. ليس ذلك فحسب، أعطى الله القدرة على معرفه شيء قبل وقوعه. في العلم الجاواوي، من قدر على معرفة الواقعة قبل وقوعه سمي بواسكيتا (*waskitha*). وتلقي الإنسان علم اللادوني (*Laduni science*).³⁶ وبين الله عن هذا العلم في القرآن الكريم. وقوله تعالى: **فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا.**³⁷ وكتب رانججاوارسيتو هذا الاصطلاح في رسالته.³⁸

والعبادة التالية هي الصوم. يتم الصوم بالجهد لأجل التقرب إلى الله وأن لا ينفذ الإنسان بالشكليات التي ينفذه لكفّ الجوع والعطش. في الواقع، كان الصوم جهادا على محافظة هدوء أو اطمئنان العقل والقلب. ولهذا، كان الصوم هو الطقوس الذي يعدّه الإنسان لتلقي الطاقة المقدّسة من الله تعالى.³⁹

والعبادة الأخيرة هي الذكر. علم الذكر لذكر الله والتنبيه في الحياة. وقد قدم رانججاوارسيتو هذا المفهوم المعروف بفلسفة الحقبة الصارخة (*The Philosophy of Zaman Edan*). رانججاوارسيتو بأنّ التذكر هو ذكر لله ذكرا دائما. وأما التنبيه هو التحذير على ممارسات الإدراك الذوقي الخمسة التي تدخلها الأشياء الشريرة منها، مثل انهيار الأخلاق والفسوتدمير القوّة الأصلية. أرشده إلى ذكر الله والاستعانة به في هذه الحياة.⁴⁰ وللذكر مميزات ومنها قوله الله تعالى: **فَاذْكُرُونِي أَذْكَرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون.**⁴¹ **فَإِذَا قَاصَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا.**⁴²

2. كون الله إله

وقد علم رادين نجابيهي رانججاوارسيتو مفهوم مانونججالينج كاوولا جوستي في رسالة ويريد هداية جاتيبان أصل الإنسان من الله. وحرّيّ به أن يحاول على الرجوع والاتحاد بالله بالخبرة الباطنية يعني الاعتزال (*manekung*) وقراءة الكلمات أو الأساليب المكوّنة على العبد

³⁶ هو تلقي العلم والمهارة دون التعلم. (Yogyakarta: Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti*, (Kreasi Wacana, 2004), 104. أي علم بعض الكوائن روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي قصة الخضر في بعض الأخبار فقال كان ابن ملك من الملوك فأراد أبوه أن يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فطلبه أبوه فلم يقدر عليه. نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، **تفسير السمرقندي**، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1993)، 306

³⁷ سورة الكهف: 65

³⁸ Simuh, *Mistik Islam Kejawan Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 231

³⁹ Sri Muryanto, *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti...*, 135

⁴⁰ *Ibid.*, 94

⁴¹ سورة البقرة: 125

⁴² سورة النساء: 103

والإله (Kawula-Gusti).⁴³ ورأى رانججاوارسيتو بأنَّ كمال الاتحاد جاء من بعد مجيء العجل أو الموت.⁴⁴

إنَّ الإنسان من شعر بالحلول فهو الإنسان الكامل.⁴⁵ وكان إنسانا قويا وعالما بما وراء الطبيعة. ما يَقُلُ يَكُنْ. ففي هذه الحالة، الله يقدر ويقول ويفعل ويزوق الأذواق بجسم الإنسان. ثمَّ جاء العبارة المتسلقة بين الإنسان والله.⁴⁶ ويتكلم في هذه الرسالة عن بيان المسألة الوجودية خاصة عن الإله والناس.⁴⁷

والبيان الذي يدلُّ على اتصال الله مع الإنسان أو العالم كما يلي:

Dados sajatosipun ingkang nama Dat punika tajallining Muhammad: sajatosipun ingkang nama Muhammad punika wahaning cahya ingkang anglimputi ing jasad, dumunung wonten ing gesang kita: inggih punika gesang piyambak boten wonten ingkang agesangi, mila kuwasa, amiyarsa, anganda, angandika angraosaken saliring rahsa, punika saking kodrating dat kita sadaya. Tegesipun mekaten: Dating pangeran kang Amaha Suci punika anggenipun aningali amung angagem ing netra kita, anggenipun amiyarsa angagem ing talingan kita, anggenipun anggonda angagem ing grana kita, anggenipun angandika angagem ing lesan kita, anggenipun angraosaken saliring rahsa angagem ing pangraos kita. Sampun mawi uwas sumelang ing galih, sebab wahananing wahya dyatmika punika sampun kasasira.⁴⁸

ترجمته:

"إِنَّمَا الذَّاتُ هُوَ نُورٌ مُحَمَّدٌ. وَإِنَّ مَا يَسْمَى بِمُحَمَّدٍ هُوَ تَجَسُّدُ النُّورِ الَّذِي يَرْكَبُ مِنَ الْجَسَدِ فِي حَيَاتِنَا، وَهِيَ حَيَاتِنَا نَفْسَهَا، لِأَيُّهَا نَفَرًا لِأَنَّ نَسْمَعَ وَنَشْمُ وَنَقُولُ وَنَشْعُرُ جَمِيعَ الْأَشْيَاءِ بِقُدْرَتِنَا. وَالْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ الْقُدُّوسَ يَنْظُرُ بَعَيْنِنَا وَيَسْمَعُ بِأُذُنِنَا وَيَقُولُ بِفَمِّنَا وَيَشْعُرُ بِذُوقِنَا، فَلَا تَوْسُوسَ، لِأَنَّ تَجَسُّدَ الْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ يَقَعُ فِي نَفْسِنَا."⁴⁹ وقد وضح البيان السابق عن التجلي بأن نور محمد هو التجلي من ذات الله الذي يحتوي على جميع أجساد الإنسان. ووضح البيان عن اتحاد الإنسان أو العالم بالله. فالنتيجة أن كل ما عمل الإنسان فيعمل الله كذلك.⁵⁰

وبين الدليل التالي كما يلي:

Ayat ingkang kapisan, pambukaning tata malige ing dalem Betal Makmur, makten jarwanipun:

⁴³ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 289

⁴⁴ *Ibid.*, 282

⁴⁵ وكتب في رسالة ويريد هداية جانيعدن رادين. نجايهي رانججاوارسيتو اصطلاح الإنسان الكامل. وهو الذي يتحد باله. ومن وصل إلى الاتحاد بالله، فيكون إنسانا قويا. Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 361

⁴⁶ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 219

⁴⁷ Romdon, *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan*, (Jakarta: PT. Raja Grafindo Persada, 1996), 71

⁴⁸ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*,

180.181

⁴⁹ Romdon, *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan...*, 73-74

⁵⁰ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 234

Sajatine Ingsun anata malige ana sajroning Betal Makmur iku omah enggoning parameyaning-Sun, jumeneng ana sirahing Adam, kang ana sajroning sirah iku dimak, iya iku utek, kang ana ing antaraning utek iku manik, sajroning manik iku budi, sajroning budi iku napsu, sajroning napsu iku sukma, sajroning sukma iku rahsa, sajroning rahsa iku Ingsun, ora ana pangeran among Ingsun, dat kang anglimputi ing kahanan jati.⁵¹

Ayat kaping kalih, pambukaning tata malige ing dalem Betal Muharram, makten jarwanipun: Sajatine Ingsun anata malige ana sajroning Betal Muharram, iku omah enggoning lalaranganing-Sun, jumeneng ana dhadhaning Adam, kang ana ing sajroning dhadha iku ati, kang ana ing (ng)antaraning ati iku jantung, sajroning jantung iku budi, sajroning budi iku jinem, iya iku angen-angen, sajroning angen-angen iku sukma, sajroning sukma itu rahsa, sajroning rahsa iku Ingsun, ora ana pangeran among Ingsun, Dat kang anglimputi ing kahanan jati.⁵²

Ayat kaping tiga, pambukaning tata malige ing dalem Betal Muqaddas, makten jarwanipun: Sajatine Ingsun anata malige ana sajroning Betal Muqaddas, iku omah enggoning pasucening-Sun, jumeneng ana kontholing Adam, kang ana ing sajroning iku pringsilan, kang ana ing (ng)antaraning pringsilan iku nutfah, iya iku mani, sajroning mani iku madi, sajroning madi iku wadi, sajroning wadi iku manikem, sajroning manikem iku rahsa, sajroning rahsa iku Ingsun, ora ana pangeran among Ingsun, Dat kang anglimputi ing kahanan jati, jumeneng nukat gaib, tumurun dadi johar awal, ing kono wahananing (ng)alam Ahadiyah, Wahdat, Wahidiyat, alam arwah, (ng)alam Misal, (ng)alam ajsam, (ng)alam Insan Kamil, dadining manungsa kang sampurna, iya iku sajatining sipatining-Sun.⁵³

ترجمته:
 "الآية الأولى تبين عن ترتيب عناصر القصر في بيت المعمور هي:
 إني أنظم القصر في بيت المعمور والبيت مكاني المحبوب، وضع
 في رأس آدم، وفي رأس آدم مخ، وبين العقل خرزة، وفي الخرزة
 عقل، وفي العقل شهوة، وفي الشهوة روح، وفي الروح رحمة، وفي
 الرحمة أنا، لا إله إلا أنا وحدي العليم بجميع الأحوال.
 الآية الثانية تبين عن ترتيب عناصر القصر في بيت المحرم هي:
 إني أنظم القصر في بيت المحرم والبيت لنواهي، يوضع في
 صدر آدم، وفي صدر آدم فؤاد، وبين الفؤاد قلب، وفي القلب أمل،
 وفي الأمل روح، وفي الروح رحمة، وفي الرحمة أنا، لا إله إلا أنا
 وحدي العليم بجميع الأحوال.
 الآية الثالثة تبين عن ترتيب عناصر القصر في بيت المقدس هي:
 إني أنظم القصر في بيت المحرم وهو بيتي المقدس، يوضع في
 ذكر آدم، وفي الذكر ثمرة ذكره، وبين ثمرة الذكر نطفة وهي
 الماني، وفي الماني وادي، وفي الوادي جوهرة، وفي الجوهرة
 رحمة، وفي الرحمة أنا، لا إله إلا أنا وحدي العليم بجميع الأحوال.
 كنت في النقاط الغائبة وأنزل لأن أكون الجوهر الأول، المكان
 لعالم الأحدية والوحدة والواحدية وعالم الأرواح وعالم المثال
 وعالم الأجسام وعالم الإنسان الكامل وصار الإنسان الكامل أكمل
 الناس وهو من صفاتي."⁵⁴

⁵¹ Ibid., 184

⁵² Ibid., 184-185

⁵³ Ibid., 185

⁵⁴ Ibid., 236-237

يُبين تعليم ترتيت القصر السابق بأن الله قريب وهو في نفس الإنسان. وقد حلَّ الله في نفسه خارجيا وباطنيا.⁵⁵ إنَّ بيوت الله الثلاثة هي بيت المعمور وبيت المحرَّم وبيت المقدَّس في جميع أجسام آدم وفيها الله الذي يلقي نفسه بتسمية "أنا". فهو يحلُّ في أعرق نفس عبده. إذا أهتمَّ الإنسان بالطبقات السبعة والله كأعمق طبقاتها، ويعتبر هذه الطبقة بالدرجات السبعة الإلهية منذ عالم الأحدية إلى عالم الإنسان الكامل. والإنسان الكامل هو ابن آدم وليس آدم هو نبيُّ الله آدم بل هو الإنسان.⁵⁶

اختلف المفهوم عن الله في رسالة ويريد هداية جاتي بمفهوم التوحيد الإسلامي. أكدَّ القرآن بأنَّ الله متعال وخارج من العالم فهو فوقه. وبالعكس، دُكر في رسالة ويريد هداية جاتي بأنَّ الله متاصل ويعتبر بأنه قريب بعبده، بل يحلُّ في نفسه.⁵⁷ وبجانب الاختلاف السابق، علم القرآن فهم التنزيه. التنزيه شرعا تقديس الله من تشابهاته بمخلوقاته. وبالعكس، أشار تعليم رسالة ويريد هداية جاتي إلى فهم التشبيه. والتشبيه هو الفهم الذي يبيِّن عن تشبيه واتحاد الإنسان بالله.⁵⁸

وكان مفهوم التنزيه مطابقا بإحدى صفات الله تعني مخالفة للحوادث. بأنَّ الله فوق جميع المخلوقات ويخالف لهم. إذا اهتمَّ الإنسان بالبضائع اخترعها الناس أنفسهم فاختلفت البضاعة بمخترعه. فمن المستحيل بأن الله يشابه ويساوي بخلقه واختراعه.⁵⁹ لن تشابه وتساوي صفات الله بصفات المخلوقات، إمَّا أن يساوي اسم الصفات نحو الإرادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام.⁶⁰ فهيهات أن يساوي ويصاحب ويفرِّق الله بمخلوقه. كقوله تعالى في القرآن الكريم: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ.⁶¹ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ.⁶²

وقد اختلف مفهوم مانونجالينج كاوولا جوستي بإحدى خصائص التوحيد هو الثنائية بين الخالق والمخلوق. وخصائص التوحيد الأخرى هي الإدراكية، إدراك الله بعبده وإدراك العبد بربه ولحياة الإنسان غاية ويسمَّى بالغائية.⁶³ يوضِّح التوحيد فرق نمطين اثنان هما الألوهية

⁵⁵ Miftah Arifin, *Wujudiah di Indonesia: Kontinuitas dan Perubahan...*, 263

⁵⁶ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 228

⁵⁷ *Ibid.*, 307

⁵⁸ *Ibid.*, 307

⁵⁹ Imam Zarkasyi, *Usuluddin*, (Gontor, Ponorogo: Trimurti Press, 1994), p.32.

⁶⁰ *Ibid.*, 44

⁶¹ سورة الشورى: 11

⁶² سورة الاخلاص: 4

⁶³ Abas Mansur Tamam, *Islamic Worldview Paradigma Intelektual Muslim*, (Jakarta Timur: Spirit Media Press, 2017), 43

والعبودية وبين الخالق والمخلوق. وتطلق السلطة الإلهية لله تعالى. وجاءت العبودية لكل مخلوق عاقل أم غير عاقل كان. فيوجد نوعا الوجود هما وجود الله وغيره كمخلوقاته. فمن المستحيل أن يتحد الواحد مع الآخر.⁶⁴

إن اتحاد العبد بالله لا حقيقيا ولا مجازيا. والاتحاد بينهما مجرد الشعور بالاتحاد حيث الثنائية تبقى في الاتصال بين العبد والله. وهذا ما عرض علم التوحيد في بحثه.⁶⁵ دعا التوحيد إلى العبادات الربانية كافة والاعتراف بأنه سبحانه وتعالى فوق كل شيء. وهذا أكمل درجات التوحيد. فمعنى الاتحاد والحلول هو أن المحبة لله وحده والقلب المحب قد استغرقه جلال محبة الأعظم فلم ير إلا آياه.⁶⁶ كقوله تعالى في القرآن الكريم: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ.⁶⁷

ووجب على المسلمين محافظة هذا المبدأ لسلامة العقيدة من مفهوم وحدة الوجود لابن العربي أو مفهوم الاتحاد للهلاج ومانونجاليينج كاوولا جوستي لشيخ سيتي جينار.⁶⁸ وعضدت هذه المحافظة برأي إسماعيل راجي الفاروقي بقوله "إن الخالق والمخلوق لهما المستوى المتفرق المطلق، إمّا من جهة الطبيعة والمقام والسلطة. ومن المستحيل الاتحاد والذواب والانصهار بينهما. هيهات أن يكون الخالق مخلوقا و عكسه."⁶⁹

وقد خلق الله مخلوقاته وحده دون الآخر. وهو الذي يطمئن قلب الإنسان⁷⁰ ويقبل توبته⁷¹ وأرسل رسله⁷² ويجعل الأرض مسكنا لكافة الناس بجميع ما فيه.⁷³ ولا تنفك الوقائع في هذه الدنيا بأفعال الله وقضائه وقدره عز وجل. الإنسان بالدعاء والله بالقضاء.⁷⁴ وكانت وحدانية الله في أفعاله يسمّى بتوحيد الأفعال أو توحيد الربوبية.⁷⁵

⁶⁴ Ibid., 44

⁶⁵ Tim Penulis UIN Syarif Hidayatullah, *Ensiklopedia Tasawuf Jilid III S-Z*, (Bandung, Penerbit Angkasa, 2008),

623

⁶⁶ ليلي ذكي قطب، **محاضرات في التصوف**، (الأزهر: جامعة الأزهر كلية الدراسات الإسلامية والعربية)، 42-43
⁶⁷ سورة الشورى: 11

⁶⁸ Abas Mansur Tamam, *Islamic Worldview Paradigma Intelektual Muslim...*, p. 44

⁶⁹ Ismail Raji Al-Faruqi, *Atlas Al-Hadarah Al-Islamiyah*, ter. Dr. Abdul Wahid Lu'luah, (Riyad: Maktabah Ubaikan), 1418 H), p. 132, dalam Abas Mansur Tamam, *Islamic Worldview Paradigma Intelektual Muslim*, (Jakarta Timur: Spirit Media Press, 2017), p. 44

⁷⁰ سورة الفتح: 4

⁷¹ سورة الشورى: 25

⁷² سورة الحديد: 3

⁷³ سورة الملك: 15

⁷⁴ M. Kholid Muslih, *Worldview Islam Pembahasan tentang Konsep-Konsep Penting dalam Islam*, cet.ke-2, (Ponorogo: PII dan Gontor Press, 2018), 50-51

⁷⁵ وتوحيد الربوبية هو توحيد الله عز وجل بأفعاله كالخالق والرزق والإحياء والإماتة وغير ذلك ممّا يتعلق بأفعاله عز وجل. ولا يجوز أن يقدر العبد بأن هناك خالقا غير الله. ومن اعتقده فهو كافر مشرك بالله عز وجل شركا أكبر في توحيد الربوبية. زيد مفسر البحري، **القول الفريد فوائد على كتاب التوحيد**، (الرياض: دار الحقيقة الكونية للنشر والتوزيع،

مانونججالينج كاوولا جوسستيغند رادين نجابيهي رانججاوارسيديو في رسالة ويريد هداية جاتيغي ضوء التوحيد الإسلامي في أسماء الله وصفاته

إنَّ الله له الصفات بكمال صفاته. وتتجلَّى هذه الصفات إلى كافة الناس. ومن الناس من بلغ إلى الاتحاد بالله، فالله يوصفه بصفاته الجليلة.⁷⁶ وهو يتكلم عن علاقة حياة الإنسان بصفات الله. وقد كتب فيها بأنَّ حياة الإنسان هي صفات الله. ويتعلق البيان عن الإله بالبيان عن الإنسان، ولا ينفكُ البيان بعضه بعضاً.⁷⁷ وفي هذا البحث ستبحث الباحثة عن أسماء الله وصفاته.

1. أسماء الله

إنَّ الله له الصفات بكمال صفاته. وتتجلَّى هذه الصفات إلى كافة الناس. ومن الناس من بلغ إلى الاتحاد بالله، فالله يوصفه بصفاته الجليلة.⁷⁸ ومن برهانه كما يلي:

Ingkang angandika sajatining Dat kang Amaha Suci punika, inggih gesang kita pribadi, sayekti katitipan rahsaning Dat kang Agung. Anglimputi ing sipat punika, inggih rupa kita pribadi, sayekti kawimbuhan warnaning Dat kang Elok. Anartani nama-nama punika inggih nama kita pribadi, sayektikaaken sesebutaning Dat kang wisesa. Amratandhani apngal punika, inggih solah bawa kita pribadi, sayekti anelaken pakartaning Dat kang sampurna. Mila bahasanipun wahananing Dat punika anyamadi sipat, sipat punika anartani nama-nama, nama-nama punika amraatandhani apngal, apngal punika dados warananing (wahananing) Dat.⁷⁹

ترجمته:

"إنَّ من يقول "أنا" هو الذات القدوس، وهو حياتنا نفسها، ليودع السرَّ العظيم الذي يحتوي على الصفات هي وجودنا نفسه، يُزاد بلون الذات الجميل. "نال قسم من الإسم وهو اسمنا نفسه،" ليُعتبر بالذات القادر. ووقع الأفعال وهي أفعالنا نفسها، ليُظهر أفعال الذات الكامل والجليل. فعبارته يؤثر إلى تجسيم أو خلق الذات الصفات وتدلل على الإسم ويشير الإسم إلى الأفعال وهذا وجود الذات."⁸⁰

والمقصود من ذلك التعليم بأنَّ حياة الإنسان وديعة وأمانة من الله تعالى وتحتوي الحياة على ذوق الذات العظيم من الله تعالى. والله يتحد في حياة الإنسان. ثمَّ يحتوي وجود الإنسان على لون الذات

1436 هـ، 5

⁷⁶ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati*.....p.280-284

⁷⁷ Simuh, *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa*..... p. 220

⁷⁸ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati*..., 280-284

⁷⁹ *Ibid.*, 180

⁸⁰ Romdon, *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan*..., 73

الجميل والجليل. وسمي اسم الإنسان بالإله ويمثل سلوك الإنسان بأفعال الله.⁸¹ والله يحافظ على الإنسان أو الإنسان بنفسه. فإذن، كان الله قريبا من الإنسان.⁸²

والبيان عنه كما يلي:

Ing mangke sira dadi kanyatahanning-Sun. Sira kudu sumurup yen panjenenganing-Sun ora nunggal kahanan lawan sira, yektine anglimputi ing sira. Kaya umpamane kembang, sira rupane Ingsun wangine. Yen mungguhing madu sira rupane Ingsun manise, dadi sira lan Ingsun iku kena ingaranan roro ing tunggal kang dadi arane. Dununge penembahira maring-Sun lan rumasanira wedi maring-Sun. Sira wus Ingsun lilani amilih jujuluk apa ing asmaning-Sun kabeh. Mung siji sira ora Ingsun lilani, yen aran Sang Hyang wenang, mulane mangkono supaya anaha bedane Ingsun lan sira, dadiya panebut dununge panembahira maring-Sun. Sira sumurupa, yen pangeran iku aran Gusti, ora jaman ora makan, iya kang anitahake bumi-langit saisine, kang maringi urip, maringi kabungahan, maringi kagunan kaprawiran marang sakehe titahe. Pangeran mau ora maujud kaya manungsa.⁸³

ترجمته:
"فأنت تتجلّى. وحرى بك أن تعلم بأثني مختلف بك. ولكنني معك. مثل الزهرة أنت كوجوده وأنا عبقها. ومثل العسل أنت كوجوده وأنا شعور حلوته. فأنا معك يسمّى بالاثنان في الواحد. سجودك وخوفك إليّ وحده لا غير. استأذنتك لاستخدام أسمائي سوى اسما واحدا وهو الواحد القادر. لأن ذلك يثبت الفرق بيني وبينك وإياي تحمد وتثني وتسجد.

وعليك الوعي بأنّ الله هو الإله، لا زمان ولا موضع له، بديع السماوات والأرض وما فيهما، يحيي ويعطي السرور والفتانة والمهارة والقوّة إلى جميع مخلوقاته. ما تشابه الله بعبده.⁸⁴
كان الاعتقاد بقضاء وقدر الله من أهمّ التعاليم في كفوجانجكان (kepujangaan). قد عيّن الله الوقائع في الدنيا منذ أزلي. ووجب على الإنسان التوكّل على قضاء الله وقدره. ودلّ ذلك على الاعتقاد بالله الأحد.⁸⁵ ولاحظ التوحيد الإسلامي على الإيمان بتوحيد الصفات. الإيمان بأن الله وحده الذي ينفرد أن يتصف بالصفات والأسماء الكاملة. وكان السلف يصفون الله كما وصفه الله نفسه ووصف به رسوله دون تحريف ولا تعطيل، ودون تكيف ولا تمثيل. وأنهم نفوا ما نفي الله عن نفسه وأثبتوا صفاته كما أثبت الله دون الحاد، ليس في أسمائه ولا في

⁸¹ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 290

⁸² Romdon, *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan...*, 72-74

⁸³ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 63

⁸⁴ *Ibid.*, 63-64

⁸⁵ *Ibid.*, 64

آياته⁸⁶، حيث قال الله تعالى: **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.**⁸⁷

2. صفات الله

إنَّ مانونجاليينج كاوولا جوستي عند رانججاوارسيتو في رسالة ويريد هداية جاتي يتكلم فيه عن علاقة حياة الإنسان بصفات الله. وقد كتب فيها بأنَّ حياة الإنسان هي صفات الله. ويتعلق البيان عن الإله بالبيان عن الإنسان، ولا ينفكُ البيان بعضه بعضاً.⁸⁸ وقد انقسم رانججاوارسيتو صفات الله في رسالة ويريد هداية جاتي إلى قسمين، هما الصفات السلبية والصفات المعاني. والصفات السلبية هي الله ذات مطلق هو القديم والأبد والأحد. وهو الجميل، لا رجل ولا مرأة ولا لون ولا مكان ولا زمان.⁸⁹ القديم هو نفي جميع الصفات الحديثة لله. الأحد هو نفي الشريك له. والأبد هو نفي صفة الفناء لله تعالى. وأمَّا الصفات المعاني لله هي الله القادر وهو يتكلم ويسمع ويبصر ويدوق الأذواق بجسم الإنسان. للصفات السلبية والصفات المعاني علاقة متينة بينهما. وتبيِّن هذه العلاقة عن الله القادر والمريد ومخالفة للحوادث.⁹⁰

والبيان الذي يدلُّ على اتصال الله مع الإنسان أو العالم كما يلي:

Dados sajatosipun ingkang nama Dat punika tajallining Muhammad: sajatosipun ingkang nama Muhammad punika wahaning cahya ingkang anglimputi ing jasad, dumunung wonten ing gesang kita: inggih punika gesang piyambak boten wonten ingkang agesangi, mila kuwasa, amiyarsa, anganda, angandika angraosaken saliring rahsa, punika saking kodrating dat kita sadaya. Tegesipun mekaten: Dating pangeran kang Amaha Suci punika anggenipun aningali amung angagem ing netra kita, anggenipun amiyarsa angagem ing talingan kita, anggenipun anggonda angagem ing grana kita, anggenipun angandika angagem ing lesan kita, anggenipun angraosaken saliring rahsa angagem ing pangraos kita. Sampun mawi uwas sumelang ing galih, sebab wahananing wahya dyatmika punika sampun kasasira. Tegesipun: lahir-batining Allah sampun dumunung wonten ing gesang kita pribadi: manawi ing babasanipun sepuh dating manungsa kaliyan sipating Allah. Awit dadosing dat punika kadim ajali abadi, tegesipun rumuhun piyambak, kala taksih awang-uwung salaminipun ing kahanan kita. Dadosing sipat punika kudusul ngalam, tegesipun anyarwonten kahananing ngalam donya. Ananning sami tarik-tinarik, tetep-tinetep; samukawis ingkang nama dat punika sayekti dumunung wonten ing sipat, sakaliripun ingkang nama sipat sayekti punika kadunungan dat sadaya.⁹¹

ترجمته:

⁸⁶ ابن تيمية، الرسالة التدميرية، (القاهرة: المطبعة السلفية، 1400 هـ)، 4

⁸⁷ سورة الأعراف: 180

⁸⁸ Simuh, *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa*, (Yogyakarta: Bentang Budaya, 1995), 220

⁸⁹ Simuh, *Mistik Islam Kejawen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 286

⁹⁰ *Ibid.*, 287

⁹¹ *Ibid.*, 180-181

"إنما الذات هو نور محمّد. وإنّ ما يسمّى بمحمّد هو تجسّد النور الذي يركب من الجسد في حياتنا، وهي حياتنا نفسها، لايحييها نفرا لأننا نسمع ونشم ونقول ونشعر جميع الأشياء بقدرتنا. والمراد منه بأنّ الله القدّوس ينظر بعيننا ويسمع بأذننا ويقول بضمّنا ويشعر بذوقنا، فلا توسوس، لأن تجسّد الوحي الإلهي يقع في نفسنا. كما قال المثل بأنّ ذات الإنسان أشيخ من ذات الإله، لأنّ حدوث الذات هو قديم أزليّ، وحضورنا أقدم من الحالة الفارغة. فإذن، قصد صفة حدوث العالم بحدوثه في العالم الدنياوية ويتعلق الواحد مع الآخر ويقوّي بعضهم بعضاً، فالذات محلّ في صفته وتحلّ الصفات في ذاته."⁹²

وقد وضح البيان السابق عن التجلّي بأن نور محمّد هو التجلّي من ذات الله الذي يحتوي على جميع أجساد الإنسان. ووضح البيان عن اتحاد الإنسان أو العالم بالله. فالنتيجة أنّ كلّ ما عمل الإنسان فيعمل الله كذلك.⁹³ إن الصفات السلبية والصفات المعاني لله تعالى مطلقة له. ويدرك العقل بأن العجز لا يمكن أن يوصف الله به. إمّا أن يتصف الله بالصفات المعاني المشبهة بصفات الناس، فتثبتها على سبيل التفصيل، لأن الله يوصف بصفات الكمال.⁹⁴

ولذلك لا تحتل صفات الله على التحريف. وكانت صفات الله دالة على معان قائمة بذات الربّ جلّ إجلاله. فيجب الإيمان والتصديق بها وإثباتها لله إثباتاً بلا تمثيل لأنّه ليس كمثل شيء وتنزيهاً له تعالى عن مشابهة خلقه بلا تعطيل، والتعطيل جحد الصفات الإلهية وإنكار قيامها بذاته تعالى. وكذلك لا تكيف صفاته كما لا تكيف ذاته ولا تمثل ولا تشبه بصفات المخلوقين لأنّه ليس له كفاء ولا مثيل، ولا نظير.⁹⁵

وخلاصة القول، إلزام اهتمام البحث عن مانونجالينج كاوولا جوستي لحفظ سلامة عقيدة المسلمين من العقيدة الهدامة والمنحرفة التي تدعو إلى مشابهة الله بمخلوقه ومجسّمه الله به.⁹⁶ والعقيدة التي تدعو إلى تأليه المخلوق كما وقع في الديانة اليهودية والنصرانية.⁹⁷ قال الله تعالى: وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ.⁹⁸

⁹² Romdon, *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan...*, 73-74

⁹³ Simuh, *Mistik Islam Kejawaen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati...*, 234

⁹⁴ الشيخ محمد الصالح العثمّي، **شرح العقيدة الواسطية لشيخ الإسلام ابن تيمية**، (جدة: دار ابن الجوزي، 1416)، 82

⁹⁵ ابن تيمية، **العقيدة الواسطية**، (الرياض: مكتبة المعارف، 698 هـ)، 3

⁹⁶ Abas Mansur Tamam, *Islamic Worldview Paradigma Intelektual Muslim...*, 44

⁹⁷ *Ibid.*, 44

⁹⁸ سورة التوبة: 30

الخاتمة

وبعد أن عرضت الباحثة الحقائق الموجودة حصلت الباحثة على النتائج وهي مانونججالينج كاوولا جوستي عند رانججاوارسيتو من جهة جوهره بأنَّ الله في السماء البعيدة من الدنيا. وكانت أسماء الله وصفاته تدلُّ على وجوده. ليس الاتحاد اتحاد الجسم، بل اتحاد الوجدان والخلق والأمل بالله. وفرَّق رانججاوارسيتو بين العبد (*kawula*) والإله (*Gusti*) بعبارة 'الإثنان في الواحد' (*roro ning tunggal*) لدلالة علاقة الله بمخلوقاته. فالإنسان والله مختلفان ولكنَّهما يتحدان. ولا يمكن نظره كالتعليم المنحرف عن التوحيد. وبالعكس، مانونججالينج كاوولا جوستي هو أعلى تعبيرات التوحيد. علم هذا المفهوم بأنَّ الله الواحد الأحد وليس وجوداً حقيقياً ما عاد وجود الله. وما العالم إلاَّ تجليه. إن يعترف الإنسان بجنسي الوجود فأشار هذا الاعتراف إلى الشرك. إن نمط مانونججالينج كاوولا جوستي عند رانججاوارسيتو هو كلينيك (*klenik*). رأى رانججاوارسيتو بأن الإنسان إذا وصل إلى المعرفة فيكون واسكيتا (*waskitha*) أو كن فيكون، ولا يوجد هذا التعليم في التصوف. والنواة من التصوف هي الأخلاق الكريمة. وإذا زادت خبرة الإنسان في التصوف، فزادت أخلاقه الكريمة وليست الزيادة في القوة. والفهم ودقَّة مفهوم التوحيد الإسلامي يقوى إيمان وعقيدة المسلمين ليتعلموا مانونججالينج كاوولا جوستي. ويُرجى من تعلمه قدرة الإنسان على تنفيذ العبادات درجة الحقيقة والمعرفة ويشعر بالقرب مع الله تعالى.

مراجع البحث

القرآن الكريم.

البحري، زيد مفسر. 1436 هـ. **القول الفريد فوائد على كتاب**

التوحيد. الرياض: دار الحقيقة الكونية للنشر والتوزيع.

التفتازاني، أبو الوفا الفنيمي. 1979. **مدخل إلى التصوف**

الإسلام. القاهرة: دار الثقافة.

تيمية، ابن. 1400 هـ. **الرسالة التدميرية**. القاهرة: المطبعة السلفية.

تيمية، ابن. **العقيدة الواسطية**. 697. الرياض: مكتبة المعارف.

حجازي، سامي عفيفي. **التصوف الإسلامي وتنمية وعي الأمة**.

1996. الطبعة الأولى. القاهرة: دار الطباعة المحمدية.

الدمشقي، أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الجرائي. 2005. **العبودية**.

دمشق: المكتب الإسلامي.

السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم. 1993. **تفسير**

السمرقندي. بيروت: دار الكتب العلمية.

العثيمي، الشيخ محمد الصالح. 1416. **شرح العقيدة الواسطية**
لشيخ الإسلام ابن تيمية. جدة: دار ابن الجوزي.
قطب، ليلي ذكي. **محاضرات في التصوف**. الأزهر: جامعة الأزهر
كلية الدراسات الإسلامية والعربية.
فرغلي، علي معبد. **التصوف بين مؤيد ومعارض**.

Abimanyu, Petir. 2014. *Buku Pintar Aliran Kebatinan dan Ajarannya*. Yogyakarta: Penerbit Laksana.

Al-Faruqi, Ismail Raji. 1418. *Atlas Al-Hadarah Al-Islamiyah*. Ter. Dr. Abdul Wahid Lu'luah. Riyad: Maktabah Ubaikan.

Arifin, Miftah. 2015. *Wujudiyah di Indonesia: Kontinuitas dan Perubahan*. (Jember: STAIN Jember Press.

Endraswara, Suwardi. 2012. *Agama Jawa: Menyusuri Jejak Spiritualitas Jawa*. Yogyakarta: Lembu Jawa.

Ensiklopedi Indonesia. 1984. Jakarta: PT. Ihtiar Baru Van House.

Karomi, Kholid. 2013. Tuhan dalam Mistik Islam Kejawen (Kajian atas Pemikiran Raden Ngabehi Ranggawarsita). *Jurnal Tsaqafah*, vol. 11, nomor 2, Gontor: Darussalam Press, 2013.

Khaja Khan, Khan Sahib. 1996. *Tasawuf: Apa dan Bagaimana*. Terjamahan Achmad Nasir Budiman. Jakarta: Srigunting.

Ladande, A. 1926. *Vocabulaire Technique et Critique de la Philosophie*. Paris.

Mulyana. 2006. *Spiritualisme Jawa: Meraba Dimensi dan Pergaulatan Religiusitas Orang Jawa*. Yogyakarta: Penerbit Narasi. *Jurnal Kejawen, Jurnal Kebudayaan Jawa*, vol.1, no.2, Agustus 2006.

Muryanto, Sri. 2004. *Ajaran Manunggaling Kawula Gusti*. Yogyakarta: Kreasi Wacana.

Muslih, M. Kholid. 2018. *Worldview Islam Pembahasan tentang Konsep-Konsep Penting dalam Islam*. Ponorogo: PII dan Gontor Press.

Nasruddin. 2011. *Kebudayaan dan Agama Jawa dalam Perspektif Clifford Geertz*. Surabaya: IAIN Sunan Ampel. *Jurnal Religio: Jurnal Studi Agama-Agama*, volume 1, nomor 1, Maret 2011.

Nata, Abuddin. 2012. *Metodologi Studi Islam*. Jakarta: PT Raja Grafindo Persada.

Noer, Kautsar Azhari. 1995. *Ibn Al-'Arabi: Wahdat al-Wujud dalam Perdebatan*. Jakarta: Penerbit Paramadina.

Purwadi. 2005. *Manunggaling Kawula Gusti Ilmu Tingkat Tinggi untuk Memperoleh Derajat Kasampurnaan*. Yogyakarta: Gelombang Pasang.

Shibab, Alwi. 2001. *Sufistik Jawa*. Bandung: Mizan.

- Sholikhin, Muhammad. 2011. *Ajaran Ma'rifat Syekh Siti Jenar (Panduan Menuju Kemenyatuan dengan Allah, Refleksi dan Penghayatan Syekh Siti Jenar)*. Yogyakarta: Penerbit Narasi.
- Simuh. 1998. *Mistik Islam Kejawaen Raden Ngabehi Ranggawarsita: Suatu Studi Terhadap Serat Wirid Hidayat Jati*. Jakarta: Penerbit Universitas Indonesia.
- _____. 1995. *Sufisme Jawa: Transformasi Tasawuf Islam ke Mistik Jawa*. Yogyakarta: Bentang Budaya, 1995.
- Romdon. 1996. *Ajaran Ontologi Aliran Kebatinan*. Jakarta: PT. Raja Grafindo Persada.
- Tamam, Abas Mansur. 2017. *Islamic Worldview Paradigma Intelektual Muslim*, Jakarta: Spirit Media Press.
- Tebba, Sudirman. 2006. *Syaikh Siti Jenar Pengaruh Tasawuf Al-Hallaj di Jawa*. Bandung: Pustaka.
- Tim Penulis UIN Syarif Hidayatullah. 2008. *Ensiklopedia Tasawuf Jilid III S-Z*. Bandung, Penerbit Angkasa.
- Zarkasyi, Imam. 1994. *Usuluddin*. Gontor, Ponorogo: Trimurti Press.
- Zoetmulder, P.J. 1990. *Manunggaling Kawula Gusti Pantheisme dan Monisme dalam Sastra Suluk Jawa Suatu Studi Filsafat*. Jakarta: PT. Gramedia. Terjemahan Dick Hartoko.